

الْقُرْطُبِيُّ - لابن مطر الكناشي

أو
كتابي شكل القرآن وغريبه لابن قتيبة

الجزء الأول

الطبعة الأولى سنة ١٣٥٥ هـ

على نفقة مكتبة الخانجي

لأصحابها أولاد محمد أمين الخانجي

بشارع عبد العزيز بمصر



كلمة الناشر

بسم الله الرحمن الرحيم

علم القرآن العظيم، هو أرفع العلوم قدراً، وأجلها شأنًا، وأشرفها ذكرًا، وقد عني فطاحل العلماء منذ فجر الاسلام الى يومنا هذا بتفهم معاني القرآن، وتحصيل علومه، ووضعوا في ذلك الأسفار الخالدة من الكتب التي تبحث في فنون هذا العلم الجليل. و (غريب القرآن) من جملة هذه الفنون وقد أفرد التأليف فيه علماء أعلام مذكورة أسماؤهم بالتفصيل في كتب التاريخ والتراجم، وقد ذكر صاحب كشف الظنون جملة أعلام منهم في باب (غريب القرآن).

وهذا الكتاب الذي تقدمه الآن الى القراء يجمع بين دفتيه كتابي غريب القرآن ومشكاه اللذين صنفهما أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري. أما الذي جمعهما في هذا الشكل البديع، والتأليف الطريف فأصبحا (كالقرطين) في أذني الحسنة، فهو الامام ابن مطرف الكناني الأندلسي أحد قراء الاندلس في أواسط القرن الخامس للهجرة النبوية - وكان من أجلة أصحاب المقرئ ابن محمد مكي بن أبي طالب - كما سيقف القارئ على ترجمته فيما بعد.

وقد جاء ذكر الكتابين والاشارة الى مكانة ابن محمد مكي بن أبي طالب

في مقدمة كتاب التسهيل لعلوم التنزيل لأبن جزي الكاوي - فإنه يقول
مانصه :

« وصنف أبو محمد بن قتيبة في غريب القرآن ومشكاه وكثير من
علومه . ثم صنف المقرئ أبو محمد مكى بن أبى طالب كتاب الهداية في
تفسير القرآن وكتابا في غريب القرآن وكتابا في ناسخ القرآن ومنسوخه
وكتابا في إعراب القرآن إلى غير ذلك من تأليفه فلها نحو ثمانين تأليفا
أكثرها في علوم القرآن والقراءات والتفسير »

وقد وقعت لى النسخة التى اعتمدت عليها فى طبع هذا الكتاب
حوالى سنة ١٣٢١ هجرية عند ما كنت أتاخر فى الكتب وأنا بالاستانة ،
اشتريتها يومئذ من عالم كبير من علماء الأراك ، وكان حريصا عليها أشد
الحرص فتعاهدت وإياه على نشرها وأنا أشد ما أكون رغبة فى الوفاء
بالعهد وقد باشرت الطبع منذ ثلاثين عاما ، ولكن حالت بعض الظروف
دون اتمام هذه الامتية ، غير أننى حرصا على ألا تتسرب النسخة الى
الخارج عرضتها على المغفور له سعادة أحمد تيمور باشا حيث كان رحمه الله
من أكابر أهل العلم الحريصين على أمثال هذه النواذر . وها أنذا أتقدم
الآن بهذا الكتاب النفيس بعد أن وفقنى الله الى اتمام طبعه والله المستعان
على تحقيق الغايات .

القاهرة فى أول الحجة ١٣٥٥ هجرية

الناشر

محمد أمين الخانجي الكتي

ترجمة ابن قتيبة

التعريف به :

هو : أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة ^(١) الدينوري ^(٢) المروزي ^(٣) العالم الكبير ، واللغوي الخطير ، والناقد الخبير ، والكاتب القدير ، والاديب الالهي ، والحافظ الذكي ، والمؤرخ المحقق ، والراوى الصادق ، والمفسر المحدث المحيط بمشكل وغريب كتاب الله وسنة رسول الله ، المدرك لدقيق معانيهما ، وبعيد مراميها . والمؤلف المستقل الفسك ، الجريء في تقرير الحق ، الواضع للعلماء والادباء أسس النقد اللغوي والادبي ، الذي سار بذكره الركيان ، واستفاد من مؤلفاته واستقى من معلوماته الخاص

«١» قتيبة : بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوقها وسكون الياء المثناة من تحتها وبعدها باء موحدة ثم هاء ساكنة . وهى : تصغير « قبة » بكسر القاف : واحدة الأتاق . والأتاق : الامعاء وبها سمي الرجل . والنسبة اليه : قتيبي .

«٢» الدينوري : نسبة الى « دينور » بكسر الدال المهملة — وقال السمعاني : بفتحها . وليس بصحيح — وبسكون الياء المثناة من تحتها وفتح النون والواو بعدها راء : مدينة من أعمال الجبل قرب « قرميسين » وبينها وبين « همدان » نيف وعشرون فرسخا : خرج منها خلق كثير .

«٣» المروزي : نسبة إلى « مرو الشاهجان » على غير القياس . ونسبة الثوب : مروى ، على القياس . وهى : مرو العظمى أشهر مدن خراسان وقصبتها . بينها وبين نيسابور سبعون فرسخا ومنها الى سرخس ثلاثون فرسخا وإلى بلخ مائة واثنان وعشرون فرسخا . وإليها ينسب كثير من العلماء والفقهاء .

والعالم في كل زمان ومكان ، واجمع كل من وفق لقراءتها وفهمها على تفننه ودقته ، وقوة رأيه وحجته ، وحسن ادبه ورقيق عبارته ، وحاضر بديته وذاكرته ، وسعة اطلاعه وحافظته . وأحد رؤساء اهل السنة الناصرين لكلمتهم ، المدافعين عن عقيدتهم ، المتصددين لابطال آراء خصومهم ، ودمغ حججهم وبراهينهم . ومن أكبر اولئك الذين قاوموا الشعوية في العصر العباسي الاول ، وصمدوا في وجهها ، وأعلنوا حرباً عواناً ضدها ، وحقروها وهزؤا بها ، وعملوا جهدهم على محوها والقضاء عليها ، وتمصبوا للعريية وأشادوا بذكرها ، وألفوا في فضلها ^(١) ، وأبانوا عظيم سوءدها وقديم شرفها ومجدها . فلا غرو إذا وجدنا كتب التاريخ والادب تفيض بالاشادة بذكره ، والتنبيه على عظيم فضله وجليل قدره .

أصله ، ومولده ، ونشأته :

أصله فارسي من مدينة مرو . ولد أبوه بها . أما مولده هو فاختلف المؤرخون فيه : فبعضهم - كابن الانباري وابن النديم وابن الاثير - قال : انه ولد في الكوفة . وبعضهم - كالسمعاني والقفطي - قال : انه ولد في بغداد في شهر رجب سنة ٢١٣ هـ . وإنما نسب إلى دينور لاقامته بها مدة ولايته القضاء . ولقب أيضا بالمروزي لكون أبيه من مرو . ولقد تربى - رحمه الله - في بغداد ، وتثقف على أهلها ، وأخذ العلم عن رجالها ، وتولى القضاء بدينور ، ثم كان معلماً ببغداد .

« ١ » انظر القطعة من كتاب فضل العرب لابن قتيبة التي أثبتتها الاستاذ

كرد علي في مؤلفه « رسائل البلغاء » من ص ٢٦٩ إلى ٢٩٥

شيوخه ، وتلاميذه :

شب ابن قتيبة في بغداد (وهي وقتئذ عاصمة الخلافة ، ومدينة الحضارة ومنبع العلوم والعرفان ، ومنتدى الادب والبيان ، ومقصد العلماء والفقهاء ، ومحط آمال الادباء والشعراء) فأكب على الدرس والتعليم ، وجد في الاخذ والتحصيل على كبار المحدثين والمفسرين وأئمة الرواة واللغويين ، وشيوخ الادباء والمتكلمين ، فحدث بها عن إسحق بن راهويه ومحمد بن زياد الزياتي وأبي الخطاب زياد بن يحيى الحساني البصري ، وأبي حاتم السجستاني وأبي الفضل العباسي بن الفرج الرياشي ، وأبي محمد (أو أبي الحسن) عبد الرحمن ابن عبد الله أخى الاصمعي ، وأبي حفص حرملة بن يحيى التجيبي المصري ، وغيرهم . وأقرأ كتبه ببغداد إلى حين وفاته ، وانتفع بها كثير من أكابر العلماء وأئمة اللغة والادب . وروى العلم عنه كثيرون . منهم : ابنه القاضي أبو جعفر أحمد بن قتيبة الفقيه المالكي الاديب ، وأبو محمد عبيد الله بن عبد الرحمن السكري ، وأبو محمد عبد الله بن جعفر بن درستويه الفسوي النحوي ، وإبراهيم بن محمد بن أيوب الصائغ ، وعبيد الله بن أحمد بن بكر التيمي ، وأبو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي الاديب ، وأبو محمد قاسم بن أصبغ بن يوسف بن ناصح بن عطاء البياني القرطبي ، وأبو بكر المالكي . وفي سماعات كتابه (تأويل مختلف الحديث) : أن ممن قرأه عليه أبا بكر أحمد بن الحسن الدينوري ، وأبا بكر بن حسين بن إبراهيم الدينوري ، وأحمد بن مروان المالكي . وروى كتبه المصنف ، في مصر حفيده أبو أحمد عبد الواحد بن أحمد بن عبد الله بن مسلم (الذي ولد ببغداد في حياة جده سنة ٢٧٠ هـ وانتقل إلى مصر وأقام بها) عن أبيه عن جده .

مذهبه الفقهي ، وعقيدته الكلامية ، وآراء العلماء فيه :

لم يصرح أحد من العلماء - على ما يبدو لنا - بمذهبه الفقهي . والذي يظهر لنا : أنه إن لم يكن مجتهدا له مذهب خاص كأغلب علماء عصره ، فليس بشافعي ولا مالكي ولا حنفي : إذ لو كان شافعيًا لذكره ابن السبكي في الطبقات الكبرى ، أو مالكيًا لذكره ابن فرحون في الديباج المذهب كما ذكر ابنه القاضي أبا جعفر ، أو حنفيًا لذكره اللكنوي في طبقات الحنفية ولا يبعد أن يكون حنبليًا أو على الأقل : يذهب في الأخذ بالحديث مذهب الامام أحمد ، وتكون نسبته إلى أحمد كنسبة البخاري إلى الشافعي ، وقد يستأنس على ذلك بقول صاحب كتاب التحديث بمناقب أهل الحديث : « وكان (يعني ابن قتيبة) يميل إلى مذهب أحمد وإسحق » .

ثم اختلفوا في مذهب السكلامي : أهو من أهل السنة ، أم من الكرامية أم من المشبهة ، كما اختلفوا في كونه صادق الرواية أو كاذبها . فنسبه البيهقي إلى فرقة الكرامية . وروى صاحب رآة الزمان (كما قال الذهبي في الميزان) أن الدارقطني قال : « كان ابن قتيبة يميل إلى التشبيه ، منحرفًا عن العترة ، وكلامه يدل عليه » . ونقل السيوطي والداودي عن الخاكم قوله : « أجمعت الأمة على أنه كذاب » . والحق أنه من أهل السنة ومؤيديهم ، ومن الصدق والورع بالمكان الأسمى . وإلى ذلك ذهب أكثر العلماء (كالخطيب والذهبي وابن تيمية والسيوطي والداودي) ووثقوه وردوا على من جرحه ونسبه إلى غير مذهبه . فقد قال ابن تيمية في كتابه تفسير سورة الاخلاص (ص ١٦) : « وهذا القول اختيار كثير من أهل السنة ، منهم ابن قتيبة وأبو سليمان الدمشقي وغيرهما . وابن قتيبة من المنتسبين إلى أحمد وإسحق والمتصرين

— ح —

لمذاهب السنة المشهورة ، وله في ذلك مصنفات متعددة . ثم قال : « ويقال : هو (يعني ابن قتيبة) لأهل السنة مثل الجاحظ للمعتزلة ، فانه خطيب السنة كما أن الجاحظ خطيب المعتزلة » . ثم ناقش ابن الانباري في رده على ابن قتيبة فقال في ص ٥ من ذلك الكتاب : « وليس هو (يعني ابن الانباري) أعلم بمعاني القرآن والحديث وأتبع للسنة من ابن قتيبة ولا أفتنه في ذلك ، وإن كان ابن الانباري من أحفظ الناس للغة ، لكن باب فقهه النصوص غير باب حفظ اللغة » .

وقال صاحب كتاب التحديث بمناب أهل الحديث : « وهو (يعني ابن قتيبة) أحد أعلام الأئمة والعلماء والفضلاء ، وأجودهم تصنيفا ، وأحسنهم ترصيفا ، له زهاء ثلاثمائة مصنف ، وكان يميل إلى مذهب أحمد وإسحق ، وكان معاصرا لآبراهيم الحربي ومحمد بن نصر المروزي ، وكان أهل المغرب يعظمونه ويقولون : من استجاز الواقعة في ابن قتيبة يتهم بالزندقة ويقولون : كل بيت ليس فيه شيء من تصنيفه لا خير فيه » .

وقال الخطيب كما نقله السيوطي في البغية : « كان رأسا في العربية واللغة والأخبار وأيام الناس ، ثقة دينا فاضلا » .

وقال الذهبي في الميزان (ج ٢ ص ٥٥٦) : « صاحب التصانيف ، صدوق قليل الرواية » . ثم بعد أن ذكر قول الحاكم السابق قال ردا عليه (ان هذه مجازفة قبيحة وكلام من لم يخف الله) . ونقل الداودي في طبقات المفسرين للسيوطي - بعد نقلهم قول الحاكم - قول الذهبي : (معاملة أحدا أتهم القتيبي في نقله مع أن الخطيب قد وثقه ، وما أعلم أن الأمة أجمعت إلا على كذب الدجال ومسيمة) .

واستبعد السيوطي والداودي أنه من المشبهة - : بأن له مؤلفا في الرد عليهم^(١). على أن ابن قتيبة نفسه قد ذكر المشبهة في كتابه (تأويل مختلف الحديث) ونسبهم الى الاقتراء على الله تعالى في أحاديث التشبيه^(٢). علمه ، ومؤلفاته .

أجمع الذين تكلموا عن ابن قتيبة على أنه كان من أئمة العلماء ، وأعلام الأدباء ، وحفاظ الأذكياء ، وعلى أنه كان رأسا في العربية واللغة والاختبار وأيام الناس ، وحجة في غريب القرآن والحديث والشعر ومعانيها ، وعلى أنه الفقيه المثقف ثقافة دينية واسعة .

قال صاحب ضحى الاسلام (ج ١ ص ٤٠٦) . (ثم هو رجل ديني من رؤساء أهل السنة ، فكان لذلك مثقفا ثقافة دينية واسعة ، ولم تقتصر ثقافته على الاسلام ، بل قرأ التوراة والانجيل وأكثرت النقل منهما ، فهو ينقل كثيرا عن وهب بن منبه وعن التوراة والانجيل ، ويقول قرأت في التوراة وقرأت في الانجيل ، وينقل دعاء للمسيح ودعاء لداود ودعاء ليرسف عليهم السلام ، وينقل أخبارا عن الرهبان كما ينقل أحاديث عن رسول الله والصحابة والتابعين والزهاد من المسلمين) .

ثم قال : (وعلى الجملة ، فثقافة ابن قتيبة واسعة كل السعة ، ومظهر امتزاج الثقافات فيه - مدنية كانت أو دينية - مظهر جلي واضح) . أما تواليفه . فنواحيها متعددة ، وعباراتها قوية واضحة ، وكلها باتفاق

«١» هذا المؤلف عنوانه : الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة .

وقد طبعته مكتبة القدسي سنة ١٣٤٩ هـ

«٢» انظر « ص ٧ - ١٣ من كتابه تأويل مختلف الحديث »

العلماء مفيدة عظيمة القدر ، جليلة النفع ، لا غناء لأحد عن قراءتها والاستفادة منها ، حتى كان أهل المغرب - كما قال ابن كثير - . يهتمون من لم يكن في بيته منها شيء . وكانوا يقولون : (كل بيت ليس فيه شيء من تصنيفه لا خير فيه) . إلا أن أبا الطيب (عبد الواحد بن علي اللغوي) أخذ عليه في كتابه (مراتب النحويين) ^(١) (ص ١٣٧) : (أنه قد خلط عليه بحكايات عن السكوفيين لم يكن أخذها) : ولعل سبب ذلك - كما قال كاتب مقدمة عيون الأخبار - مقاله عنه ابن النديم . (انه كان يغلو في البصريين إلا أنه خلط المذهبين ، وحكى في كتبه عن السكوفيين) . ولم يقتصر نقد أبي الطيب على النحو بل تعدى إلى كثير من مؤلفاته - كالمعارف وطبقات الشعراء وعيون الأخبار - فقال : ان ابن قتيبة كان يشرع في أشياء ولا يقوم بها نحو تعرضه لتأليف أمثال هذه المؤلفات) . وهو نقد لا يسلم منه مؤلف مكثر . وقال ابن خلكان : (والناس يقولون ان أكثر أهل العلم يقولون : إن أدب الكاتب خطبة بلا كتاب ، وإصلاح المنطق كتاب بلا خطبة . وهذا فيه نوع تعصب عليه ، فان أدب الكاتب قد حوى من كل شيء وهو مفنن ، وما أظن حملهم على هذا القول إلا ان الخطبة طويلة والإصلاح بغير خطبة)

ثم هي أكثر من ان تعد . قال صاحب التحديث بمناقب أهل الحديث (إن لابن قتيبة زهاء ثلاثمائة مصنف) وقال النووي في تهذيب الاسماء واللغات : (ولابن قتيبة مصنفات كثيرة جدا ، رأيت فهرسها ونسبت عددها

« ١ » هذا الكتاب من نفائس الخزانة التيمورية وهو محفوظ بها تحت رقم

— ك —

أظنها تريد على ستين في أنواع العلوم). ولقد عني أكثر الذين ترجموا له بذكر الكثير من مؤلفاته، ولم نر من تعرض لذكرها بتوسع وإيضاح كصاحب مقدمة عيون الأخبار، ولنكتف بسرد مؤلفاته مع التنبيه على المطبوع والمشروح منها محيلين القارئ على تلك المقدمة^(١).

(١) عيون الأخبار. ويحتوى على عشرة كتب: كتاب السلطان، كتاب الحرب، كتاب السؤدد، كتاب الطبائع، كتاب العلم، كتاب الزهد، كتاب الإخوان، كتاب الحوائج، كتاب الطعام، كتاب النساء. طبعته دار المكنب المصرية سنة ١٣٤٩ هـ. (٢) معاني الشعر الكبير. ويحتوى على اثني عشر كتابا: كتاب الفرس ستة وأربعون بابا، كتاب الابل ستة عشر بابا، كتاب الحرب عشرة أبواب، كتاب الغرور عشرون بابا، كتاب الديار عشرة أبواب، كتاب الرياح أحد وثلاثون بابا، كتاب السباع والوحوش سبعة عشر بابا، كتاب الهوام أربعة عشر بابا، كتاب الإيمان والدواهي سبعة أبواب، كتاب النساء والغزل باب واحد، كتاب النسب واللبن ثمانية أبواب، كتاب تصحيح العلماء باب واحد. (٣) المعاني وهو عبارة عن جزئين في الخيل والذباب. ويجوز أن يكونا من الكتاب السابق (٤) عيون الشعر. ويحتوى على عشرة كتب منها: كتاب المراتب، كتاب القلائد، كتاب المحاسن، كتاب المشاهد، كتاب الشواهد، كتاب الجواهر كتاب المراكب. (٥) ديوان الكتاب (٦) تقويم اللسان (٧) خلق الإنسان (٨) كتاب الخيل (٩) كتاب الانوار (١٠) جامع النحو الكبير (١١) جامع النحو الصغير (١٢) الميسر والقдах. طبع بالمطبعة السلفية سنة ١٣٤٢ هـ.

ل - -

- (١٣) فضل العرب على العجم أو كتاب العرب وعلومها . نشر الأستاذ محمد كرد علي قطعة منه في رسائل البلقاء (ص ٢٦٩ - ٢٩٥) سنة ١٣٣١ هـ .
- (١٤) التسوية بين العرب والعجم . ولا يبعد أن يكون هذا عين سابقه .
- (١٥) الماراف . طبع بجوتينجن سنة ١٨٥٠ م ، وبمصر مرتين أولاهما سنة ١٣٠٠ هـ والثانية وهي أصح الطبعات - سنة ١٣٣٥ هـ . وهو من أجمع الكتب للنوادر التاريخية الدقيقة (١٦) طبقات الشعراء أو الشعر والشعراء . طبع بلندن كاملاً سنة ١٩٠٤ م ، وبمصر ناقصاً سنة ١٣٢٢ ، وسنة ١٣٥٠ وهو يحتوي على تراجم أشهر الشعراء الذين يحج بشعرهم . فلعن الله يقيض من ينشره بمصر كاملاً مصححاً (١٧) كتاب الحكاية والمحكي (١٨) كتاب فرائد الدر (١٩) حكم الامثال (٢٠) آداب العشرة (٢١) كتاب العلم (٢٢) كتاب القلم انفراد بذكره السيوطي والداودي ولعله عين سابقه (٢٣) الجوابات الحاضرة (٢٤) تعبير الرؤيا (٢٥) كتاب الامامة والسياسة طبع بمصر عدة طبعات . واشتهرت نسبته لابن قتيبة غير أن كثيراً من العلماء المستشرقين - وأولهم غانيفوس المجريطي - شكوا في صحة تلك النسبة مستندين إلى أدلة معقولة (٢٦) كتاب الجرائم . وهو عبارة عن مجموعة رسائل لمؤلفين مختلفين . وقد نشر بعضها بعض المستشرقين . وهي مذسوبة لابن قتيبة خطأ في الخزانة الظاهرية بدمشق (٢٧) كتاب الفرس في معاني الشعر (٢٨) تاريخ ابن قتيبة أشار صاحب كشف الظنون في كلامه على تاريخ أبي حنيفة الدينوري إلى قول المسعودي عنه « إن ابن قتيبة أخذ ما ذكره وجعله عن نفسه » (٢٩) كتاب المراتب والمناقب عن عيون الشعر، يظهر أنه

جزء من عيون الشعر المتقدم (٣٠) أدب الكاتب أو أدب الكتاب^(١) هو أحد أركان كتب الادب كما قال ابن خلدون ولا يستغنى عنه عربي . طبع بمصر عدة طبعات ، وفي ليدن سنة ١٩٠١ م . وقد اهتم العلماء به وشرحه أبو محمد عبد الله بن محمد المعروف بابن السيد البطليوسي المتوفى سنة ٤٢١ هـ وهو شرح قيم طبع ببيروت سنة ١٩٠١ م وأبو منصور موهوب بن أحمد الجواليقي المتوفى سنة ٥٣٩ هـ وقد طبعته مكتبة القدسي سنة ١٣٥٠ هـ وسليمان ابن محمد الزهراوي ، وأبو علي حسن البطليوسي المتوفى سنة ٥٧٦ هـ ، وأحمد بن داود الحذامي المتوفى سنة ٥٩٨ هـ ، وإسحاق بن إبراهيم الفارابي المتوفى سنة ٣٥٠ هـ . وشرح بعضهم خطبته خاصة كأبي القاسم عبد الرحمن ابن إسحاق الزجاجي المتوفى سنة ٣٥٠ هـ ، ومبارك بن فخر النحوي المتوفى سنة ٣٣٨ هـ . وشرح بعضهم أبياته فقط كأحمد بن محمد الخازرنجي المتوفى سنة ٣٤٨ هـ . وقد خصه الشيخ طاهر الجزائري وطبع بالمطبعة السلفية سنة ١٣٣٧ هـ (٣١) كتاب الاشربة نشر أكثره (مسيو أرتوركي) المستشرق الفرنسي بالمجلد الثاني من مجلة المقتبس في الصحف (٣٢) كتاب التفقيه . قال ابن النديم : « هذا الكتاب رأيت منه ثلاثة أجزاء نحو ستمائة ورقة بخط (برك) وكانت تنقص على التقريب جزأين ، وسألت عن هذا الكتاب جماعة من أهل الخط فزعموا أنه موجود ، وهو أكبر من كتب البندنجي وأحسن منها (٣٣) المسائل والاجوبة . في الحديث واللغة . طبعته مكتبة القدسي سنة ١٣٤٩ هـ (٣٤) دلائل النبوة (٣٥) اصلاح غلط أبي عبيد في غريب

« ١ » ألف هذا الكتاب للوزير أبي الحسن عبد الله بن يحيى بن خاقان ، وذكره في الخطبة وأثنى عليه لما كان بينهما من الصلة الوثيقة

الحديث شرحه أبو المظفر محمد بن آدم بن كمال الهروي المتوفى سنة ٤١٤ هـ (٣٦) جامع الفقه (٣٧) الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة طبعته مكتبة القدس سنة ١٣٤٩ هـ (٣٨) تأويل مختلف الحديث طبع بمطبعة كردستان العلمية بالقاهرة سنة ١٣٢٦ هـ وهو كتاب يحتاج إليه كل من يرغب في الوقوف على التوفيق بين الأحاديث المتناقضة (٣٩) مشكل الحديث (٤٠) غريب الحديث (٤١) آداب التراءة (٤٢) الرد على القائل بمخلق القرآن (٤٣) إعراب القراءات أو إعراب القرآن (٤٤) كتاب القراءات (٤٥) معاني القرآن (٤٦) غريب القرآن (٤٧) مشكل القرآن

أما غريب القرآن فقد ذكره ابن خلكان والخطيب ، والداودي في طبقات المفسرين ، والسيوطي في البغية ، وابن كثير في تاريخه ، وابن الانباري في نزهة الالبا ، والقفطي في انباء الرواه ، وابن العماد الحنبلي في شذرات الذهب ، ومؤلف طبقات السادة الحنفية ، وصاحب كشف الظنون وتوجد منه نسخة في الخزانة الظاهرية بدمشق وفي مكتبة المرحوم الشيخ عثمان القاري بالطائف ، وقد وصفت هذه النسخة بالمجلد الثاني من المجلة السلفية بأنها في عشر كراسات ، ابتدأها المصنف بذكر أسماء الله الحسنى ، وصفاته العلى ، وتأويلهما واشتقاقهما ، وأتبع ذلك ألفاظ أكثر ترادها في الكتاب لم يربعض السور أولى من بعض ، ثم ابتدأ بتفسير غريب القرآن دون تأويل مشكله لأنه أفرد للمشكل كتابا جامعاً كافياً . قال : وغرضنا الذي امتلناه في كتابنا هذا أن نختصر ونكمل ، وأن نوضح ونجمل ، وأن لا نستشهد على اللفظ المتبدل ، ولا نكثر الأدلة على الحرف المستعمل ، إلى أن قال وكتابنا هذا استنبط من كتب المفسرين ، وكتب أصحاب اللغة

العلمين لم يخرج فيه عن مذاهبهم ، ولا تكلفنا في شئ عنه بأرائنا غير معانيهم ،
بعد اختيارنا في الحرف أولى الاقاويل في اللغة ، وأسبغها بقصة الآية ، ونبذنا
منكر التأويل ومنحول التفسير الخ

وأما مشكل القرآن فقد ذكره ابن خلكان والخطيب ، والسيوطي
في البغية ، والسمعاني في الانساب ، وابن كثير في تاريخه ، وابن الانباري
والداودي في طبقات المفسرين ، والقفطي وابن العماد الحنبلي ومؤلف طبقات
فقهاء السادة الحنفية وصاحب كشف الظنون . وتوجد منه نسخة بمكتبة
كوبريلي بالاستانة ، وأخرى بمكتبة ليدن ، ونسختان مخطوطتان بدار
الكتب المصرية :

وأول هذا الكتاب : (الحمد لله الذي نهج لنا سبيل الرشاد ، وهدانا
بنور الكتاب ، ولم يجعل له عوجاً ، بل تركه قيماً بيدنا ، لا يأتيه الباطل من
بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد . . . الخ

وقد تكلم فيه ابن قتيبة عن العرب وما خصهم الله به من المعارضة
وقوة البيان واتساع المجاز ، ووجوه القرآن واللحن والتناقض والاختلاف
والمتشابه من القرآن ، والقول في المجاز والاستعارة والمقلوب ، والحذف
والاختصار ، وتكرار الكلام والزيادة فيه والكتابة ، ومخالفة ظاهر اللفظ
معناه واللفظ الواحد للمعاني المختلفة ، ودخول بعض الصفات مكان بعض
وقد جمع بين كتابي غريب القرآن ومشكل القرآن العلامة ابن مطرف
الكناني في كتاب القرطين وهو هذا السفر الجليل الذي تقدمه إلى حضرات
القراء الحافظين والدائمين على المطالعة في كتب التفسير ، المغمين بالوقوف
على دقائق معاني ألفاظ القرآن الكريم ، فان فيه النفع العظيم إن شاء الله .

وفاته :

اختلف في وفاته ف قيل : إنه توفي في ذى القعدة سنة سبعين ، وقيل سنة إحدى وسبعين ، وقيل أول ليلة من رجب سنة ست وسبعين ومائتين .
والأخير أصح الأقوال كما قال ابن خلدون . وكانت وفاته فجأة ، صاح صيحة شديدة سمعت من بعد ثم أغمى عليه ومات . وقيل : أكل هريسة فأصابته حرارة ثم صاح صيحة شديدة ثم أغمى عليه إلى وقت الظهر ، واضطرب ساعة ثم هدأ ، فما زال يتشهد إلى وقت السحر ثم مات رحمه الله تعالى

ابن مطرف الكنانى

نقلا عن كتاب طبقات القراء الترجمة رقم ٢٨٠٧

محمد بن أحمد بن مطرف أبو عبد الله الكنانى (الكنانى) القرطبي يعرف بالطرفى لكونه كان يؤم بمسجد طرفة بقرطبة ، مقرئ كبير ، تلقى الروايات عن مكى ولأزمه ، وحمل عنه معظم ما عنده ، وسمع أبا العباس المهتدى ، وسمع يونس بن عبد الله ، وكان عجيبياً فى القراءات ، أخذ الناس عنه كثيراً . قرأ عليه عون الله القرطبي ، وأحمد بن عبد الرحمن الخزرجى ، وقال ابن بشكوال : كان ديناً فاضلاً ، ثقة . حدثنا عنه أبو القاسم بن صواب بجميع ما رواه ، وغيره من شيوخنا ، ووصفوه بالمعرفة والجلالة ، وكثرة المزاح والدعابة ، ولد سنة سبع وثمانين وثلاثمائة . ومات فى صفر سنة أربع وخمسين وأربعمائة .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اللهم أعن وصل على محمد وعلى آله وسلم تسليما ﴾

﴿ قال محمد بن احمد بن مطرف الكنانى رحمه الله ﴾

الحمد لله السامع قبل أن يُناجى . الناظر من حيث لا يُرى . العالم بما لا يُدرى . الذي له الاسماء الحسنى والامثال العلى . وله ما فى السموات والارض وما بينهما وما تحت الثرى . وصلى الله على محمد نبيه المصطفى . ورسوله المرتضى . أفضل صلاة وازكاها . واتمها وانماها . واسعدھا وارضاها . وسلم تسليما ﴿ وبعد ﴾ فان افضل ما قطع به الدهر . وشغل بمطالعة الفكر . وصرف اليه وجه البحث . واعده المرء ليوم البعث . علم كتاب الله الكريم . وما جاء به من التحليل والتحريم . والوقوف على معرفة غريبه . ومشكله . وصرىحه . وناسخه . ومنسوخه . ومحكمه . ومتشابهه . ومفصله . ومجمله . اذ هو الجبل المتين . والنور المبين . يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم . من طلب الهدى في غيره ضل . ومن اعتز بسواه دل . « وبعد » فاني لم ازل اسمع اساتيد العلماء . واكابر الفضلاء والنبلاء . يفضلون كتابى ابي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة رحمه الله فى المشكل والغريب . ويفردونها بالحسن والتهذيب . لاسيما كتاب المشكل الذي هو اعجز الكتب تأليفا . واحسنها تصنيفا . مع صغر جرمه . ولطافة جسمه . واستغراقه لسان العرب . وفنون الأدب . فلما امعنت فيه

النظر . صدق الخبرُ الخبرَ . وعلمت ان القَتْبِيَّ مؤيد فيه . وأن احدا بعده
لا يجاريه . فأحييت أن انظم الغريب مع المشكل في عقدٍ . واضم القائدين
في سرِّد . فأورد كل شيء من المشكل في موضعه من الغريب . وانثر تلك
الابواب التي نظمها والمعاني التي جمعها في كتاب المجاز . والكناية . والاستعارة .
والمقلوب . والتكرار . والحذف . وغير ذلك في أليق السور بها . وأشكل
الآيات بجلها . تخفيفا على الطالب . وتقريبا للراغب . لأنني رأيت قد تعلق
كل واحد من الكتاين بصاحبه تعلق الابتداء بالخبر . والفعل بالمصدر .
واحوج كل واحد منهما الى الآخر . حاجة العامل الى الممول . والصلة
الى الموصول . وربما لم اتمم الباب من ابواب المشكل في موضع فاستوفيته
في آخر . ولم اراع التقديم والتأخير . بل ضمنت كل شيء الى شكله . ووضعت
في موضعه . ولم أحل الكلام في كلى الكتاين عن جهته . ولا غيرته عن
لفظه . ولا زدت فيه . ولا نقصت منه . ليكون الكتابان مخلصين .
وفائداهما مجموعتين . فلما يسر الله الجمع بين التأليفين . سميت المجموع
﴿ بكتاب القرطين ﴾ . وميزت المشكل من الغريب . بعلامة تقتضى حسن
الترتيب . فجعلت مع الغريب - غينا - ومع المشكل - شينا - فجاء بحمد الله
كثير العلم . خفيف الجرم . محكم السرِّد . حسن النظم . والله جل وعز
اسأل ملخفاً أن يجعل علمنا لوجهه ملخصا . وسعينا له مخلصا . وذاً بنا في
ذاته ممحّصا . انه سميع الدعاء . جزيل العطاء . فعال لما يشاء . وهذا حين
ابتدىء بالكتاب وبالله استعين وهو حسبي ونعم الوكيل

﴿ غريب فاتحة الكتاب ومشكلها ﴾

﴿ غ ﴾ قال ابو محمد رحمه الله في صدر الغريب (بسم الله الرحمن الرحيم) اختصار كأنه قال أبدأ بسم الله أو بدأت بسم الله (الحمد لله) حمد الله الثناء عليه بصفاته الحسنى وشكر الله الثناء عليه بنعمته وإحسانه . تقول حمدت الرجل إذا أثنت عليه بكرم وحسب وشجاعة وأشباه ذلك وشكرت له إذا أثنت عليه بمعروف أو لا كره ، وقد يوضع الحمد موضع الشكر ولا يوضع الشكر موضع الحمد (رب العالمين) أي مالك العالمين : يقال هذا رب الدار ورب الضيعة ورب الغلام أي مالكه قال الله سبحانه - ارجع إلى ربك - أي إلى سيدك ولا يقال لمخلوق هذا الرب معرفاً بالألف واللام كما يقال لله إنما يقال هذا رب كذا ورب كذا فيعرف بالاضافة لأن الله مالك كل شيء وإذا قيل الرب دلت الألف واللام على معنى العموم وإذا قيل للمخلوق رب كذا ورب كذا نسب إلى شيء خاص لأنه لا يملك شيئاً غيره إلا ترى أنه قد قيل الله فالزم الألف واللام ليدل على أنه إله كل شيء وكان الأصل الإله فتركت الهمزة لكثرة ما يجري ذكره على الألسنة وأدغمت لام المعرفة في التي لقيتها ونخمت واشبعت حتى طبق اللسان بها الخنك لفخامة ذكره تبارك وتعالى وليُفرق أيضاً عند الابتداء بذكره بينه وبين اللات والعزى والعالمون أصناف الخلق الروحانيين الانس والجن والملائكة كل صنف منهم عالم (الرحمن الرحيم) صفتان مبنيتان من الرحمة قال ابو عبيدة وتقديرهما نذمان ونديم (ملك يوم الدين) يعني يوم القيامة سمي بذلك

لأنه يوم الجزاء والحساب . ومنه يقال دنته لما صنع أي جازيته ويقال في مثل - كما تدن تدان - يراد كما تصنع يصنع بك وكما تجازي تجازي

﴿ش﴾ والدين الملكة والسلطان * ومنه قول الشاعر زهير

لئن حَلَلْتَ بِجَوِّ فِي بَنِي أَسَدٍ * فِي دِينِ عَمْرٍو وَحَالَتْ دُونَا فَذَكَ

أي في سلطانه: ويقال من هذا دنت القوم ادينهم أي قهرتهم وأذللتهم فدانوا أي ذلوا وخضعوا والدين لله إنما هو من ذا * ومنه قول القطامي

كَانَتْ نَوَارُ تَدِينُكَ الْأَذْيَانَا إِي تَذَلُّكَ وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ جَلِ ثَنَاؤُهُ - وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ - إِي لَا يُطِيعُونَهُ . والدين الحساب من قول الله عز وجل

- مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرَّمَ ذَلِكَ الدِّينَ الْقِيمَ - وقوله - يَوْمَئِذٍ يُوفِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ -

إِي حسابهم (اهدنا) ﴿ش﴾ أَصْلُ هَدَى أَرْشَدَ كَقَوْلِهِ جَلِ وَعِزَّ - عَسَى

رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ - وقوله - واهدنا إلى سواء الصراط - أي ارشدنا

ثم يصير الارشاد بمعان كقوله تعالى - وَأَمَّا تُمُودُ فُهِدِنَاهُمْ - أي يَهْدِنَا لَهُمْ وقوله

- أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا - أي ألم يبين لهم - أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ - أي

يبين لهم فالارشاد في جميع هذا البيان ومنها ارشاد بالالهام كقوله - اعطى كل شيء

خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى - أي الهمة اتيان الانثى ويقال طلب المرعى وتوقي المهلك وقوله

- وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى - أي هدى الذكر بالالهام لا تيان الانثى ومنها ارشاد

بِالْأَمْضَاءِ كَقَوْلِهِ - وَأَنْ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ - أي لا يمضيه ولا ينفذه ويقال

لَا يَصْلَحُهُ وَبَعْضُ هَذَا قَرِيبٌ مِنْ بَعْضٍ ﴿غ﴾ (الصراط المستقيم) أي الطريق

ومثله - وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ - ومثله - وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ

مستقيم - (صراط الذين انعمت عليهم) يعني الانبياء والمؤمنين (والمغضوب عليهم) اليهود (والضالون) النصارى ﴿ ش ﴾ والضلال الحيرة والعدول عن الحق والطريق يقال ضلَّ عن الحق كما يقال ضل عن الطريق ومنه قوله عز وجل - ووجدك ضالا فهدى - والضلال النسيان والناسى للشيء عادل عنه وعن ذكره قال الله عز وجل - قال فعلتها اذا وانا من الضالين - أي من الناسين وقال - أن تضل احداها فتذكر احداها الأخرى - أي ان نسيت واحدة ذكرتها الاخرى والضلال الهلكة والبطلان ومنه قول الله تعالى - وقالوا اذا ضللنا في الارض - اي بطلنا ولحقنا بالتراب ويقال اضل القوم مبيتهم أي قبروه * وقال النابغة

وآبَ مُضِلُّوهُ بَعِينَ جَلِيَّة * وَغَوْدِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٍ وَنَائِلِ
أي قاربوه

﴿ غريب سورة البقرة ومشكلها ﴾

﴿ ش ﴾ قال ابو محمد في المشكل اختلف المفسرون في الحروف المقطعة التي في اوائل السور فكان بعضهم يجعلها اسماء للسورة تعرف كل سورة بما افتتحت به منها وكان بعضهم يجعلها اقساماً وكان بعضهم يجعلها حروفاً مأخوذة من صفات الله جل وعز يجتمع بها في المفتوح الواحد صفات كثيرة كقول ابن عباس رضى الله عنه في كريعص ان الكاف من كاف والهاء من هاد والياء من حكيم والعين من عليم والصاد من صادق وقال الكلبي هو كتاب هاد حكيم عالم صادق ولكل مذهب من هذه المذاهب وجه حسن وارجو

أن لا يكون ما أريد بالحروف خارجاً منها ان شاء الله فان كانت اسماء للسور فهي اعلام تدل على ما تدل عليه الاسماء من اعيان الاشياء وتفرق بينها فاذا قال القائل قرأت المص أو ص أو ن دل على ما قرأ بذلك كما تقول لقيت محمداً وكلمت عبد الله فتدل بالاسمين على العينين وان كان قد يقع بعضها مثل حم وآلم لعدة سور فان الفصل قد يقع بان تقول حم السجدة وآلم البقرة كما يقع الوفاق في الآسماء فتدل بالاضافات واسماء الآباء والكنى وان كانت أقساماً فيجوز أن يكون الله سبحانه اقسام بالحروف المقطعة كلها واقتصر على ذكر بعضها من ذكر جميعها فقال آلم وهو يريد جميع الحروف المقطعة كما يقول القائل تعلمت أ ب ت ث وهو لا يريد تعلم هذه الاربعة الاحرف دون غيرها من الثمانية والعشرين ولكنه لما طال أن يذكرها كلها اكتفى بذكر بعضها ولو قال تعلمت ح ط ص لدل ايضاً على حروف المعجم كما دل بالقول الاول إلا أن الناس يدلون بأوائل الاشياء عليها فيقولون قرأت الحمد لله يريدون فاتحة الكتاب فيسمونها بأول حرف منها هذا الاكثر وربما دلوا بغير الاول ايضاً وانشد القراء

لما رأيت أن هاجى حطى * أخذت منها بقرون شُطى

يريد في ابي جاد فدل بحطى كما دل غيره بأبي جاد. قال وإنما أقسم الله بحروف المعجم لشرفها وفضلها ولأنها مبادئ كتبه المنزلة باللسنة المختلفة ومباني اسمائه الحسنی وصفاته العلی واصول كلام الامم بها يتعارفون ويذكرون الله عز ذكره ويوحدون، وقد اقسم في كتابه العزيز بالفجر وبالطور وبالعصر وبالتين

والزيتون وهما جبلان ينبتان التين والزيتون يقال لاحدهما طور زيتا وللآخر طور تينا بالسريانية من الارض المقدسة فسماهما بما ينبتان واقسم بالقلم اعظاما لما يسطرون ووقع القسم بها في اكثر السور على القرآن فقال ألم ذلك الكتاب لاريب فيه كأنه قال وحروف المعجم لهو الكتاب لاريب فيه وألم الله أي وحروف المعجم هو الله لا آله الا هو الحي القيوم والمص كتاب انزل اليك أي وحروف المعجم لهو كتاب انزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه ويس والقرآن الحكيم وص والقرآن ذي الذكر وق والقرآن المجيد كله أقسام وان كانت حروفا مأخوذة من صفات الله عز وجل فهذا فن من اختصار العرب وقل ماتقل العربُ شيئاً في الكلام المتصل الكثير الا فعلت مثله في الحرف الواحد المنقطع فكما يستعيرون الكلمة فيضعونها مكان الكلمة لتقارب ما بينهما أو لأن احدهما سبب للأخرى فيقولون للمطر سماء لأنه من السماء ينزل ويقولون للنبات ندى لانه بالندى ينبت ويقولون مابه طرُق اي مابه قوة واصل الطرق الشحم فيستعيرونه مكان القوة لان القوة تكون عنه وكذلك يستعيرون في الكلمة الحرف مكان الحرف فيقولون مَدَّهْتُه بمعنى مدحته لأن الماء والحاء يخرجان جميعاً من مخرج واحد ويقولون للقبر جدث وجدف وثوم وفوم ومغاثير ومغافير لقرب مخرج الفاء من الثاء ويقولون هرقت الماء وارقته ولصق ولثق وسحقت الزعفران وسهكته وغمار الناس وخمارهم في أشياء لهذا كثيرة يبدلون فيها الحرف من الحرف لتقارب بينهما وكما يقلبون الكلام ويقدمون ما سبيلُهُ أن

يؤخر ويؤخرون ماسبيله أن يقدم فيقولون * كان الزناء فريضة الرّجم * أي
كان الرّجم فريضة الزناء وكما يقولون * كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَاءُوه (١) * يريدون كَأَنَّ
لَوْنَ سَمَاءِهِ مِنْ غَبَرَتِهَا لَوْنَ أَرْضِهِ ويقولون اعرض الناقة على الحوض يريدون
اعرض الحوض على الناقة ، وكذلك يقدمون الحرف في الكلمة وسبيله
التأخير ويؤخرون آخر وسبيله التقديم فيقولون جبد وجذب وبئر عميقة
ومعيقة واجحمت عن الأمر واجحمت وبتلت الشيء أي قطعت وبلّته وما
اطببه وما ايطبه ورجل ارغل أي اغرل واعتاقه الأمر واعتقاه واعتام الشيء
واعتمى في اشباه لهذا كثيرة ، وكما يزيدون في الكلام الكلمة والمعنى
طرحها كقول الشاعر * فَمَا أُلُومُ الْبُضَّ إِلَّا تَسْخَرَا * يريدون ان تسخر ،
ويزيدون إذ واللام والكاف والباء واشباه هذا مما ذكرناه في باب المجاز
كذلك يزيدون في الكلمة الحرف كما قال المفضل العبدى * وبعضهم على بعض
حنيق * أي حنق وقال آخر * اقول إذخرت على الكنكال * اراد الكل كل
وانشد القراء

إِنْ شَكَلِي وَإِنْ شَكَلَكْ شَتِي * فالزمي الخُصَّ وَاخْفَضِي تَبِيضِي
فزاد ضاداً في اشباه لهذا كثيرة ، وكما يحذفون من الكلام البعض
إذا كان فيما ابقوا دليل على ما القوا فيقولون والله افعل ذاك يريدون لا افعل
ذلك ويقولون اتانا فلان عند مغيب الشمس او حين أي حين كادت تغيب
* قال ذو الرمة

(١) عجز بيت لرؤبة صدره * ومهمه مغبرة أرجاؤه

فَلَمَّا لَبَسَ اللَّيْلَ أَوْحِينَ نَصَبْتُ لَهُ مِنْ حَذَا آذَانِهَا وَهُوَ جَانِحُ
أَرَادَ أَوْحِينَ أَقْبَلَ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ
بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتَى - أَرَادَ لَكَ هَذَا الْقُرْآنُ حَذْفٌ * وَكَذَلِكَ يَحْذِفُونَ
مِنَ الْكَلِمَةِ الْحَرْفَ وَالشَّطْرَ وَالْأَكْثَرَ وَيَنْقُصُونَ الْبَعْضَ وَالشَّطْرَ يُوجِزُونَ
بِهِ وَيُؤْمِتُونَ يَقُولُونَ لَمْ يَكُ فَيَحْذِفُونَ النُّونَ مَعَ حَذْفِهِمُ الْوَاوَ لِاجْتِمَاعِ
السَّاكِنِينَ * وَيَقُولُونَ لَمْ أَبْلُ يَرِيدُونَ لَمْ أَبَالَ * وَيَقُولُونَ وَلَا أَكُ أَفْعَلُ يَرِيدُونَ
وَلَكِنْ قَالَ الشَّاعِرُ

وَلَا أَكُ أَسْقِي إِنْ كَانَ مَأْوُكَ ذَا فَضْلٍ (١) وَيَحْذِفُونَ فِي التَّرْخِيمِ فَيَقُولُونَ
يَا صَاحِبِ يَرِيدُونَ يَا صَاحِبِي - يَا مَالِ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ - أَيُّ يَا مَالِكَ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
- أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ - أَيُّ أَلَا يَا هَؤُلَاءِ اسْجُدُوا * وَيَقُولُونَ عَمَّ صَبَاحَا أَيُّ انْعَمَ صَبَاحَا
وَقَالَ الْفَرَاءُ فِي قَوْلِهِمْ سَتَرِي إِنَّمَا أَرَادَ وَسَوْفَ تَرَى فَيَحْذِفُوا الْوَاوَ وَالْفَاءَ
وَكَذَلِكَ امْتِثَالُهُ سَيَكُونُ كَذَا وَسَيَفْعَلُ كَذَا تَأْوِيلُهَا عِنْدَهُ سَوْفَ يَكُونُ
وَسَوْفَ يَفْعَلُ * وَفِي قَوْلِهِمْ بَيْنَا إِنَّمَا هِيَ بَيْنَمَا وَقَالَ فِي الْآنَ إِنَّمَا أَصْلُهُ أَلَّا وَأَنْ
كَهَكَالُ الرَّاحِ وَالرَّيَّاحِ لِلْخَمْرِ * وَقَالَ لِيَدْرُسَ الْمَنَابِتُ مَالِ عِ فَيُأَبَانُ (٢) أَرَادَ الْمَنَازِلَ
فَقَطَعَ * وَقَالَ الطَّرْمَاحُ يَذْكُرُ بَقْرًا

تَتَقِي الشَّمْسَ بِمَذْرِيَّةٍ كَالْحَالِيجِ بِأَيْدِي التَّلَامِ
الْمَذْرِيَّةُ الْقُرُونُ هَاهُنَا وَالْحَالِيجُ مَنَافِعُ الصَّاعَةِ شَبَهَ قُرُونَهَا إِذَا تَفَيَّحَ وَالتَّلَامُ

(١) عَجَزَ يَتُ لِلْفَرْزِ دَقَّ صَدْرُهُ * فَلَسْتُ بِأَتِيهِ وَلَا اسْتَطِيعُهُ *

(٢) عَجَزَهُ قَتَلَاوَمْتُ فَالْجَيْسُ فَالسُّوْبَانُ

اراد التلاميذ يعني غلمان الصاغة فقطع وقال ابو ذؤاد
فكانما تذكى سنا بكها الحبا اراد نار الجباب * وقال الشاعر
أَنَاسٌ تَنَالُ الْمَاءَ قَبْلَ شِفَاهِهِمْ لَهُمْ وَارِدَاتُ الْغُرُضِ شُمُّ الْأَرَانِبِ
اراد الغرضوف وقال آخر في لجة أَمْسَكَ فُلَانًا عَنْ فُلٍ ^(١) اراد عن فلان
وقال العجاج قَوَّاطِنًا مَكَّةَ مِنْ وَرَقِ الْحَمِ اراد الحمام وانشد القراء
قُلْتُ لَهَا قَفِي قَالَتْ قَافٌ اراد فقالت قد وقفت فأومأت بالقاف التي في
معنى الوقوف ﴿قال﴾ ولم نزل نسمع على السنة الناس ألف الآء الله والباء
بهاء الله والجيم جمال الله واليم مجد الله فكاننا اذا قلنا حم دللنا بالحاء على حلیم
ودللنا باليم على مجيد وهذا تمثيل اردت ان اريك به الامكان وعلى هذا
سائر الحروف، ومن ذهب هذا المذهب فلا اراه اراد ايضا الا القسم بصفات
الله فجمع بالحروف المقطعة معاني كثيرة من صفاته لا اله الا هو ﴿قال ابو محمد﴾
وروي ان بعض السلف واحسبه عليا رضى الله عنه قال للرحم نون هو
الرحمن وقد كان قوم من المفسرين يفسرون بعض الحروف فيقولون طه
يارجل ويس يا انسان ونون الدواة وقال آخر الحوت وحم قضى الله ما هو
كائن وق جبل محيط بالارض وصاد بكسر الدال من المصاداة وهي المعارضة
وهذا مالا نعرض له فيه لأننا لاندري كيف هو ولا من أي شيء أُخِذَ
خلا صاد وما ذهب اليه فيها ﴿غ﴾ (ذلك الكتاب) الكتاب جمع الحروف
فعنى كتب الكتاب جمع حروفه ومنه كتب الخز ومنه كتبت البغلة أي

(١) عجز يت صدره * منه تظل إبلى في الهوجل

جمعت بين شفرها بحلقة (وقال في المشكل) اصل الكتاب ما كتبه الله في اللوح مما هو كائن ثم يتفرع منه معان ترجع الى هذا الاصل كقوله - كتب الله لأغلبنّ انا ورسلي - أي قضى الله ذلك وفرغ منه وقوله - لن يصيننا إلاّ ما كتب الله لنا - أي ما قضى وقوله - لبرز الذين كتب عليهم القتل - أي قضى لأنّ هذا قد فرغ منه حين كتب ويكون كتب بمعنى فرض كقوله - كتب عليكم القصاص في القتلى - أي فرض و - كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت - وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال - أي فرضت ويكون كتب بمعنى جعل كقوله - كتب في قلوبهم الايمان - وكقوله - فاكتبنا مع الشاهدين - وقال - فساكتبها للذين يتقون - ويكون كتب بمعنى أمر كقوله - ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم - أي امركم أن تدخلوها ويقال كتب هاهنا جعل ايضاً يريد ادخلوا الارض التي كتبها الله لولد ابراهيم عليه السلام اي جعلها لهم ﴿غ﴾ واما كتاب أنزلناه إليك - وذلك الكتاب - والكتاب فعل الكاتب يقال كتب كتاباً كما يقال حَبَّ حجاباً وقام قياماً وصام صياماً فقد يُسمّى الشيء بفعل الفاعل يقال هذا درهم ضرب الأمير وإنما هو مضروب الأمير ويقال هؤلاء خلق الله لجماعة الناس وإنما هم مخلوقو الله ﴿غ﴾ (لا ريب فيه) اي لا شك فيه (هدى للمتقين) أي رشد لهم الى الحق (الذين يؤمنون بالغيب) أي يصدقون بأخبار الله عن الجنة والنار والحساب والقيامة واشباه ذلك ، فأصل الايمان التصديق قال الله سبحانه - وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين - أي وما أنت بمصدق لنا ولو كنا صادقين ، ويقال ما أو من بشيء مما تقول أي ما أصدق

بذلك فأيمان العبد بالله تصديقه قولاً وعقداً وعملاً وقد سمي الله عز وجل الصلاة في كتابه إيماناً فقال - وما كان الله ليضيع إيمانكم - أي صلاتكم إلى بيت المقدس فالعبد مؤمن أي مصدق محقق والله مؤمن أي مصدق ما وعده ومحققه أو قابل إيمانه، وقد يكون المؤمن من الأمان أي لا يأمن إلا من أمره الله (وقال في المشكل) فمن الأيمان تصديق باللسان دون القلب كإيمان المنافقين يقول الله تعالى - ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا - أي آمنوا بالسنتهم وكفروا بقلوبهم كما كان من الإسلام انقياد باللسان دون القلب، ومن الأيمان تصديق باللسان والقلب يقول الله سبحانه - إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية - كما كان من الإسلام انقياد باللسان والقلب، ومن الأيمان تصديق ببعض وتكذيب ببعض قال الله تعالى - وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون - يعني مشركي العرب إن سألتهم من خلقهم قالوا الله وهم مع ذلك يجعلون لله سبحانه شركاء وأهل الكتاب يؤمنون ببعض الرسل ويكفرون ببعض قال الله عز وجل - فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا - يعني ببعض الرسل والكتب إذ لم يؤمنوا بهم كلهم، وأما قوله جل ثناؤه - إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين - ثم قال - من آمن منهم بالله واليوم الآخر - فإن هؤلاء قوم آمنوا بالسنتهم فقال من آمن منهم بالله واليوم الآخر كأنه قال إن المنافقين والذين هادوا يقيمون الصلاة ﴿ قال أبو محمد في الغريب ﴾ إقامة الصلاة أدامتها لا وقتها والعرب تقول قامت السوق وأقيمت أدامتها ولم أعطيها قال الشاعر

أَقَامَتْ غَزَالَةَ سُوقِ الضَّرَابِ لِأَهْلِ الْعَرَاقَيْنِ حَوْلًا قَبِطًا
ويقولون في خلاف ذلك نامت السوق اذا عطلت أو كسدت ﴿ش﴾ والصلاة
الدعاء قال الله عز وجل - وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم - اي وادع لهم ان
ذلك مما يسكنهم وتطمئن اليه قلوبهم وقال - ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق
قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ - يعني دعاءه وقال الاعشى يذكر
الحمر والحمار

وَقَابَلَهَا الرِّيحُ فِي دَنَاهَا وَصَلَّى عَلَى دَنَاهَا وَارْتَسَمَ

أَي دَعَا لَهَا بِالسَّلَامَةِ مِنَ الْقِسَادِ وَالتَّغْيِيرِ، وَالصَّلَاةُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الرَّحْمَةُ وَالْمَغْفِرَةُ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ - وَقَالَ - هُوَ الَّذِي يُصَلِّي
عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ - وَقَالَ - أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ - أَي مَغْفِرَةٌ وَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى - يَرِيدُ أَرْحَمَهُمْ وَاغْفِرْ لَهُمْ،
وَالصَّلَاةُ الدِّينُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ قَوْمٍ شَعِيبَ - أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ
مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا - أَي دِينِكَ وَيُقَالُ قِرَاءَتُكَ ﴿غ﴾ (وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) أَي
يَزْكُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) مِنَ الْفَلَاحِ وَاصِلُهُ الْبَقَاءُ وَمِنْهُ قَوْلُ عِيْدٍ
أَفْلَحَ بِمَا شِئْتَ فَقَدْ يُبْلَغُ بِالضَّمِّ ف وَقَدْ يُخَدَّعُ الْأَرِيبُ

أَيِ إِبْقَ بِمَا شِئْتَ عَشْ بِمَا شِئْتَ مِنْ كَيْسٍ أَوْ غَفْلَةٍ فَكَأَنَّهُ قِيلَ لِلْمُؤْمِنِينَ
مُفْلِحُونَ لِقُوزِهِمْ بِالْبَقَاءِ فِي النِّعَمِ الْمَقِيمِ هَذَا هُوَ الْأَصْلُ ثُمَّ قِيلَ ذَلِكَ لِكُلِّ مَنْ
عَقَلَ وَحَزَمَ وَتَكَامَلَتْ فِيهِ خِلَالُ الْخَيْرِ (أَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا) ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾
الْكُفْرُ فِي اللِّغَةِ مِنْ قَوْلِكَ كَفَرْتُ الشَّيْءَ إِذَا غَطِيَتْهُ يَقَالُ لِلَّيْلِ كَافِرٌ

لأنه يستر بظلمته كل شيء ومنه قوله جل وعز - كمثل غيثٍ أعجب الكفار نباته - يريد بالكفار الزراع ساءم كفاراً لأنهم إذا القوا البذر في الأرض كفروه أي غطوه وستروه فكأن الكافر سائر للحق أو سائر لنعم الله عز وجل (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم) بمنزلة طبع الله عليها والختام بمنزلة الطابع وإنما أراد أنه أقفل عليها واغلقها فليست تعي خيراً ولا تسمعه واصل هذا أن كل شيء ختمته فقد سدته وربطته ثم قال عز وجل (وعلى أبصارهم غشاوة) ابتداءً وتتمام الكلام عند قوله (وعلى سمعهم) والغشاوة الغطاء ومنه يقال غشيه ثوب أي غطاه ومنه غاشية السرج لأنها غطاء له ومثله قوله لهم من جهنم مهآد ومن فوقهم غواش - (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم) يريد أنهم يخادعون المؤمنين وإذا خادعوا المؤمنين بالله فكأنهم خادعوا الله سبحانه ومخادعتهم إياهم قولهم لهم إذا لقوهم (آمنوا وإذا خلوا إلى شياطينهم) أي مردتهم (قالوا إنما معكم إيمان نحن مستهزؤن) وما يخادعون إلا أنفسهم لأن وبال هذه الخديعة وعاقبتها راجعة عليهم (وهم لا يشعرون) والشيطان تقديره فيعال والنون من نفس الحرف كأنه من شطن أي بعد منه يقال شطنت داره أي بعدت وقذفته نوى شطون أي بعيدة وشياطين الجن مردتهم وكذلك شياطين الانس مردتهم أيضاً كان المارد منهم يخرج عن جملتهم ويبعد منهم لتمرده ومثله قولهم شاطر وشطار لأنهم كانوا يبعدون عن منازلهم فسمي بذلك كل من فعل مثل فعلهم وإن لم يعزب عن

اهله قال طرفه* في القوم الشُّطْرُ* (١) أي البداء والدليل على ان النون من شيطان من نفس الحرف قول أمية بن ابي الصلت في وصف النبي سليمان عليه السلام

أَيْثُمَا شَاطِنٍ عَصَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْقَى فِي السَّجْنِ وَالْإِغْلَالِ
عَكَاهُ أَوْثَقَهُ جَاءَ بِهِ عَلَى فَاعِلٍ مِنْ شَطْنٍ (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أَيُّ شَكٍّ وَتَفَاقُ
وَمِنْهُ يُقَالُ: فَلَانٌ يَمْرُضُ فِي الْوَعْدِ وَفِي الْقَوْلِ إِذَا كَانَ لَا يَصْحَحُهُ وَلَا
يُؤَكِّدُهُ (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ) يَعْنِي الْمُسْلِمِينَ (قَالُوا إِنَّا نُؤْمِنُ كَمَا
آمَنَ السُّفَهَاءُ) يَعْنِي الْجَهْلَةَ وَمِنْهُ يُقَالُ سَفَهَ فَلَانٌ رَأْيَهُ إِذَا جَهِلَهُ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْبَدَاءِ
سَفَهٌُ لِأَنَّهُ جَهْلٌ (اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ) أَيُّ يُجَازِيهِمْ جَزَاءَ الْإِسْتِهْزَاءِ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ
-نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ- أَيُّ جَازَاهُمْ جَزَاءَ النَّسْيَانِ وَهَذَا ذَكَرَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ
فِي الْمَشْكَلِ فِي بَابِ مَخَالَفَةِ ظَاهِرِ اللَّفْظِ مَعْنَاهُ قَالَ وَمِنْ ذَلِكَ الْجَزَاءُ عَنِ الْفِعْلِ
بِمِثْلِ لَفْظِهِ وَالْمَعْنَيَانِ مُخْتَلِفَانِ نَحْوُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ -سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ- وَمَكْرُوا
وَمَكْرَ اللَّهِ. وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِثْلَهَا -هِيَ مِنَ الْمَبْتَدَى سَيِّئَةٌ وَمِنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ جَزَاءُ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى -فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ- بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ -فَالْعُدْوَانُ الْأَوَّلُ
ظَلَمٌ وَالثَّانِي جَزَاءُ وَالْجَزَاءُ لَا يَكُونُ ظُلْمًا وَإِنْ كَانَ لَفْظُهُ مِثْلَ لَفْظِ الْأَوَّلِ وَمِنْهُ
قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -اللَّهُمَّ إِنْ فَلَانًا هَجَانِي وَهُوَ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ
بِشَاعِرٍ فَأَهْجُهُ اللَّهُمَّ فَالْعَنَهُ عَدُوًّا مَا هَجَانِي أَوْ مَكَانَ مَا هَجَانِي أَيُّ جَازَهُ

(١) عجزه متعلق بآخر قبله وهما

ففسد لبني قيس على
ما أصاب الناس من سر وضر
خالتي والنفس قدما أنهم
نعم الساعون في القوم الشطر

جزاء الهجاء وهذا الباب يتسع ولا بد من ذكره على ما ذكره ابو محمد ثم نرجع الى ذكر الغريب ان شاء الله ﴿ قال ﴾ ومن ذلك الدعاء على جهة الذم لا يراد به الوقوع كقول الله عز وجل - قتل الخراصون . وقتل الانسان ما اكفره .. وقاتلهم الله - واشباه ذلك ومثله قول النبي صلى الله عليه وسلم للمرأة عقرًا حلقًا أي عقرها الله واصابها بوجع في حلقها ، وقد يراد بهذا التعجب من اصابة الرجل منطقه أو شعره أو رميه فيقال قاتله الله ما أحسن ما قال : وأخزاه الله ما أشعره . والله دره ما أحسن ما احتج ، ومن هذا قول امرئ القيس في وصف رام أصاب

فهو لا تنني رميته ماله لا عد من نقره

يقول اذا عد نقره أي قومه لم يعد معهم كأنه قال قتله الله ، اماته الله ، وكذلك قولهم هوت أمه : وهبته أمه وثكلته أمه قال كعب بن سعد الغنوي هوت أمه ما بيعت الصبح عاديًا وماذا يودّي الليل حين يؤوب ومنه ان يأتي الكلام على مذهب الاستفهام وهو تقرير كقوله عز وجل - أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله . وما تلك يمينك يا موسى . وماذا أجبت المرسلين . ومن يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن - ومنه ان يأتي على لفظ الاستفهام وهو تعجب كقوله تعالى - عم يتساءلون - وقوله تعالى - لاي يوم اجلت - على التعجب ثم قال - ليوم الفصل - ومنه ان يأتي الكلام على لفظ الاستفهام وهو توبيخ كقوله عز وجل - أتأتون الذكر ان من العالمين - ومنه ان يأتي الكلام على لفظ الامر وهو تهديد كقوله تعالى - اعملوا ما شئتم - ويأتي على

لفظ الامر وهو تأديب كقوله عز وجل - وأشهدوا ذوي عدل منكم. واهجروهن في المضاجع واضربوهن - وعلى لفظ الأمر وهو اباحة كقوله تعالى - فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا - فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض - وعلى لفظ الأمر وهو فرض كقول الله جل وعز - اتقوا الله. وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة - ومنه عام يراد به خاص كقوله تعالى حكاية عن النبي صلى الله عليه وسلم - وانا أول المسلمين - وحكاية عن موسى عليه السلام - وانا أول المؤمنين - لم يرد كل المسلمين والمؤمنين لأن الانبياء عليهم السلام كانوا قبلهما مؤمنين ومسلمين وانما اراد مؤمني زمانه ومسلمي زمانه وكقوله - ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين - ولم يصطفهم على محمد صلى الله عليه وسلم ولا أممهم على أمته ألا تراه يقول وهو أعلى القائلين واصدقهم - كنتم خيرا أمة اخرجت للناس - وانما اراد عالمي أزمانهم وكقوله سبحانه - قالت الاعراب آمنا - وانما قاله فريق من الاعراب وقوله - والشعراء يتبعهم الغاؤون - ولم يرد كل الشعراء ومنه قوله - الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم - وانما قاله نعيم بن مسعود لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الناس قد جمعوا لكم يعني ابا سفيان وعيينة بن حصن ومالك بن عوف وقوله - ما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - يريد المؤمنين منهم يدل على ذلك قوله في موضع آخر - ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس - أي خلقنا وقوله - يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا - يريد النبي وحده صلى الله عليه وسلم، ومنه جمع يراد به واحد واثنان كقوله - وليشهد عذابهما

طائفة من المؤمنين واحدما فوق وكان قتادة يقول في قوله تعالى - إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحُجُرَات - هو رجل من القوم لا يملأوهم على أقاويلهم في النبي صلى الله عليه وسلم ويسير بجانبهم فسماء الله طائفة وهو واحد، وقال قتادة في قوله تعالى - إِنَّ الَّذِينَ يُنادونك من وراء الحُجُرَات - هو رجل ناداه يا محمد ان مدحى زين وان ذمى شين فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ويلك ذلك الله تبارك وتعالى ونزلت الآية وقوله - فان كان له اخوة فلا ممة السدس - أي أخوان فصاعدا وقوله عز وجل - والقي الألواح - جاء في التفسير أنهما لوحان - فقد صفت قلوبكهما - وهما قلبان وقوله - أولئك مبرؤن - يعني عائشة وصفوان ابن المغيرة رضي الله عنهما وقال - بم يرجع المرسلون - وهو واحد يدلك على ذلك قوله - ارجع اليهم - ومنه واحد يراد به جميع، كقوله - هؤلاء ضيغ، فلا تفضحون - وكقوله - إنا رسول رب العالمين - وكقوله - يخرجكم طفلا - وقوله لا تفرق بين أحد من رسله - والتفريق لا يكون الا بين اثنين فصاعدا وقوله - فما منكم من أحد عنه حاجزين - والعرب تقول فلان كثير الدرهم والدينار يريدون الدنانير والدرهم وقال الشاعر

هُمْ الْمَوْلَى وَقَدْ جَنَفُوا عَلَيْنَا وَإِنَّا مِنْ لِقَائِهِمْ لَزُورُ

وقال الله تعالى - هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله - أي الأعداء - وحسن أولئك رفيقا - أي رُفقاء وقال الشاعر

فَقَلْنَا أَسْلَمُوا إِنَّا أَخَوَكُم فَقَدْ بَرِئْتُ مِنَ الْإِخْنِ الصَّدُورُ

ومن ذلك أن تصف الجمع بصفة الواحد نحو قوله - وإن كنتم جنبا

فاطهروا. والملائكة بعد ذلك ظهير - وتقول قوم عدل^١ قال زهير
(متى يستجر قوم تقل سرواتهم) هُم يَنبِنَا فَهُمْ رَضًا وَهُمْ عَدْلُ

وقال الشاعر * إِنَّ الْعَوَازِلَ لَيْسَ لِي بِأَمِيرِ

وقال آخر * الْمَالُ هَذِي وَالنِّسَاءُ طَالِقُ * ومنه ان يوصف الواحد بالجمع نحو
قولهم بُرْمَةٌ أَعْشَارٌ وثوب أهدام ونعل أسباط قال الشاعر

جاء الشتاء وقيصي أخلاق * ومنه أن يجتمع شيئان ولا أحدهما فعل فيجعل
الفعل لهما كقوله - فلما بلغا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسْيَا حَوْتَهُمَا - روي في التفسير

ان الناسي كان يوشع بن نون ويدلك قوله لموسى - اني نسيت الحوت -

وقوله - يا معشر الجن والأانس أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ - والرسل من

الانس دون الجن وقوله - مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان -

ثم قال - يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان - واللؤلؤ والمرجان إنما يخرجان من

الماء الملح لا من العذب وكذلك قوله - ومن كل تأكلون لحماً طرياً

وتستخرجون حليّة تلبسونها - وقد غلط في هذا المعنى ابو ذؤيب الهذلي ولا

ادري أمن جهة هذه الآيات غلط أم من غيرها قال يذكر الدرّة

جاء بها ما شئت من لطيّة يدوم الفرات فوقها ويموج

والفرات لا يدوم فوقها وإنما يدوم الاجاج ، ومنه أن يجتمع شيئان

فتجعل الفعل لأحدهما او تنسبه الى احدهما وهو لهما كقوله - واذا رأوا تجارة

او لهوا اتفضوا اليها - وقوله - والله ورسوله أحق أن يرضوه وقوله - استعينوا

بالصبر والصلاة وإِنَّهَا كَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ - وقال - عن اليمين وعن الشمال

قعيد - اراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد وقال الشاعر وهو حسان بن ثابت رحمه الله

إِنَّ شَرْخَ الشَّبَابِ وَالشَّعَرَ الْأَسْوَدَ مَا لَمْ يُعَاصَ كَانَ جُنُونًا
وقال آخر

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَانْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ

ومنه ان يخاطب الشاهد بشيء ثم يجعل الخطاب له على لفظ الغائب كقوله حتى اذا كنتم في الفلک وجريتم بهم بريح طيبة وقوله وما آتيت من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون وقوله ولكن الله حبب اليكم الايمان ثم قال اولئك هم الراشدون - قال الشاعر
يَا دَارْمِيَّةَ بِالْعِلْيَاءِ فَالسَّيِّدُ أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَبَدِ
وكذلك تجعل خطاب الغائب للشاهد كقول الهذلي

يَا وَحْيَ نَفْسِي كَانَ جِدَّةَ خَالِدٍ وَبِضَاعُ وَجْهِكَ لِلتُّرَابِ الْأَعْفَرِ

ومنه ان يخاطب الرجل بشيء ثم تجعل الخطاب لغيره كقوله فان لم يستجيبوا لكم الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ثم قال للكفار فاعلموا انما أنزل بعلم الله يدلك على ذلك قوله فهل أنتم مسلمون وقال فمن ربكما يا موسى وقال فلا يخرج جنكما من الجنة فتشقى وقال انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله وقال واذا أنشأكم من الأرض يريد أباكم آدم عليه السلام ،ومنه ان تأمر الواحد والاثنين والثلاثة فما فوق أمرك للاثنين فتقول افعلوا قال الله سبحانه وتعالى ألقيا في جهنم كل كفار عنيد لخزنة جهنم أو زبانيتهما

قال الفراء والعرب تقول ويلك ارحلاها وازجراها وأنشد بعضهم
فقلت لصاحبي لا تجسانا وبنزع أصوله واجتزأ شيحا
وأنشد

فان تزجراني يا بن عفان أنزجر وإن تدعاني أحم عرضا منعا
قال الفراء ونرى ان اصل ذلك ان الرقعة ادنى ما تكون ثلاثة نفر
جفري كلام الواحد على صاحبيه الا ان الشعراء اكثر شيء قيلا يا صاحبي
ويا خليلي ، وقال غير الفراء قال النبي صلى الله عليه وسلم - الواحد شيطان
والاثنان شيطانان والثلاثة ركب - وتوعد معاوية روح بن زباع فاعتذر روح
فقال معاوية خليا عنه * اذا الله سنى عقده شيء تيسرا * قوله سنى أي فتح قالوا
وادنى ما يكون للإمر والنهي من الاعوان اثنان جفري كلامهم على ذلك
ووكّل الله بكل عبد ملكين وامر في الشهادة بشاهدين، ومنه ان يخاطب
الواحد بلفظ الجمع كقوله قال - رب أرجعون - واكثر من يخاطب بهذا
الملوك لأن من مذاهبهم أن يقولوا نحن فعلنا يقوله الواحد منهم يعني نفسه
نخطبوا بمثل ألفاظهم وقال الله عز وجل - نحن نقص عليك احسن القصص -
وقال - إنا كل شيء خلقناه بقدر - ومن هذا قوله - على خوف من فرعون وملائمهم
- أن يفتنهم - وقوله - فان لم يستجيبوا لكم - وقوله - فأتوا بآبائنا، ومنه ان يتصل
الكلام بما قبله حتى يكون كأنه قول واحد وهو قولان نحو قوله - ان الملوك
اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون - وليس هذا
من قولها وانقطاع الكلام عند قولها أذلة ثم قال الله - وكذلك يفعلون - وقوله

- أَلَا نَحْصَحَّصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوِدْتَهُ عَنْ نَفْسِهِ وَانْهَى الصَّادِقِينَ - هذا قول المرأة
ثم قال يوسف صلى الله عليه وسلم - ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب - أي
ليعلم الملك أني لم أخن العزيز بالغيب وقوله - يا ويلنا من بعثنا من
مرقدنا - انقطع الكلام - ثم قالت الملائكة - هذا ما وعد الرحمن
وصدق المرسلون - وقوله حكاية عن ملاء فرعون - يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ
مِنْ أَرْضِكُمْ - هذا قول الملا ثم قال فرعون - فماذا تأمرون - ، ومنه
اب يَأْتِي الْفَعْلُ عَلَى بَنِيهِ الْمَاضِي وَيَقْدَرُ بِحَالٍ أَوْ مُسْتَقْبَلٍ كَقَوْلِهِ جَل
ثَنَاؤُهُ - كنتم خير أمة أخرجت للناس - أي أتم خير أمة - وقوله - وإذ قال
الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس - أي وإذ يقول الله يوم القيامة يدلك
على ذلك قوله تبارك وتعالى - هذا يومُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ - وقوله
- أُنِى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ - يُرِيدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْ سَيَأْتِي قَرِيبًا فَلَا
تَسْتَعْجِلُوهُ قَالَ - وَقَالُوا كَيْفَ تُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا - أي من
هو صبي في المهد وكذلك قوله - وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - وَكَانَ اللَّهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا - فِي أَشْبَاهٍ لِهَذَا كَثِيرَةٌ فِي الْقُرْآنِ إِنَّمَا هُوَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ
بَصِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقَوْلُهُ - اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ
يَدَيْ رَحْمَتِهِ - أَيْ فَنَسُوقُهُ، وَمِنْهُ أَنْ يَأْتِيَ الْمَفْعُولُ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْفَاعِلِ كَقَوْلِهِ
- لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ - أَيْ لَا مَعْصُومَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ
اللَّهِ وَقَوْلُهُ - مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ - أَيْ مَدْفُوقٍ وَقَوْلُهُ - فِي عِشَّةٍ رَاضِيَةٍ - أَيْ
مَرْضَى بِهَا وَقَوْلُهُ - أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا - أَيْ مَأْمُونًا فِيهِ - وَقَوْلُهُ وَجَعَلْنَا

آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً - أي مبصوراً بها والعرب تقول ليل نائم وسر كاتم قال وَعَلَةُ الْجَرْمِيَّ

ولما رأيتُ الخيلَ تَتَرى أُنْثَانِخًا علمتُ بأنَّ اليومَ أَحْمَسُ فاجرُ

أي يوم صعب مفجور فيه ومنه ان يأتي فاعيل بمعنى مفعَل نحو، قوله - بِدِيعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - أي مبدعها - وعذاب أليم - أي مؤلم وقال عمرو بن معدي كرب

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُوَرِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

يريد الداعي السمع، وفاعيل يراد به فاعل نحو حفيظ وقدير وسميع وعليم ومجيد وبريء الخلق أي بارئته من قوله برأ الخلق وبصير في هذا المعنى من بصر وان لم يستعمل منه فاعل الا في موضع واحد وهو قولهم رأيتُه لِحْماً بَاصِراً أي نظراً شديداً باستقصاء وتحديق، ومنه ان يأتي الفاعل على لفظ المفعول وهو قليل نحو قوله - انه كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا - أي آتياً (تم الباب بأسره والحمد لله : رجع القول الى ذكر الغريب) قوله عن وجل (وَعِدَّهُمْ) أي يتمادى بهم ويطيّل لهم (في طغيانهم) أي في عتوهم وتكبرهم ومنه قوله - إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ - أي علا (يعمّهون) يركبون رؤسهم^(١) فلا يبصرون ومثله قوله - أَفَنُ يَمْشِي مُكَبِّاً عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيّاً عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - يقال رجل عمّ وعلمه أي جائر عن الطريق وأنشد أبو عبيدة

(١) في اساس البلاغة من المجاز ركب رأسه معنى على وجهه بغير روية لا بطبع مرشدا

وَمَنْهُمْ أَطْرَافُهُ فِي مَهْمَةٍ * أَعْمَى الْهُدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعُمَّةَ
 (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى) أَيِ اسْتَبَدَلُوا وَأَصْلَ هَذَا أَنْ
 مَنْ اشْتَرَى شَيْئاً بِشَيْءٍ فَقَدْ اسْتَبَدَلَ مِنْهُ (فَمَا رُبِحْتَ) تَبَارَتْهُمْ وَالتَّجَارَةُ لَا تَرْبِحُ
 وَإِنَّمَا يُرْبِحُ فِيهَا وَهَذَا عَلَى الْمَجَازِ وَاسْتَرَاهُ بِأَسْرِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَمِثْلُهُ - فَإِذَا عَزَمَ
 الْأَمْرَ - وَإِنَّمَا يَعْزِمُ عَلَيْهِ (الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَاراً) أَوْقَدَهَا (وَالصَّيْبُ) الْمَطَرُ فَيَعْمَلُ
 مِنْ صَابٍ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ ﴿ ش ﴾ (يَكَادُ الْبَرْقُ) قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ كَادَ
 بِمَعْنَى هَمْ وَلَمْ يَفْعَلْ وَلَا يُقَالُ كَادَ أَنْ يَفْعَلَ وَإِنَّمَا يُقَالُ كَادَ يَفْعَلُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى -
 فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ - وَقَدْ جَاءَ فِي الشَّعْرِ

(رَبْعَ عَفَاةِ الدَّهْرِ طَوَّلاً فَانْحَا) قَدْ كَادَ مِنْ طُولِ الْبَلَاءِ أَنْ يَمْضَحَا
 وَأَنْشُدِ الْأَصْمَعِي

كَادَتِ النَّفْسُ أَنْ تَقِيْظَ عَلَيْهِ * إِذْ تَوَى حَشَوَ رِيْظَةً وَبُرُودَ
 وَلَمْ يَأْتِ مِنْهَا إِلَّا فَعَلَ يَفْعَلُ وَتَثْنِيَّتُهَا وَجَمْعُهَا وَلَمْ يَبْنِ مِنْهَا شَيْءٌ غَيْرُ ذَلِكَ وَقَالَ
 بَعْضُهُمْ قَدْ جَاءَتْ بِمَعْنَى فَعَلَ وَأَنْشُدْ قَوْلَ الْأَعْشِيِّ
 * وَكَادَ يَسْمُو إِلَى الْجُرْفَيْنِ فَارْتَقَا * أَيِ سَمَا فَارْتَقَعَ، قَالَ وَمِثْلُهُ قَوْلُ

ذِي الرِّمَّةِ

وَلَوْ أَنَّ لِقَيْنَ الْحَكِيمِ تَعَرَّضْتُ * لَعَيْنِيهِمْ سَافِراً كَادَ يَبْرِقُ
 أَيِ لَوْ تَعَرَّضْتُ لَهُ لِبَرْقِ أَيِ دَهْشٍ وَتَحْيِيرٍ ﴿ غ ﴾ (يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ)
 أَيِ يَذْهَبُ بِهَا وَأَصْلُ الْاِخْتِطَافِ الْاِسْتِلَابُ يُقَالُ اخْتَطَفَ الذَّبَّ شَاةً مِنَ
 الْغَنَمِ وَمِنْهُ يُقَالُ لَمَّا يُخْرِجُ بِهِ الدُّلُ خُطَّافٌ لِأَنَّهُ يَخْطُفُ مَا عُلِقَ بِهِ قَالَ النَّابِغَةُ

خَطَّاطِيفُ حَجْنٍ فِي جِبَالٍ مَتِينَةٍ (تَمُدُّ بِهَا أَيْدِيكَ نَوَازِعُ) والحجن المتعققة وهذا مثل ضربه الله عز وجل للمنافقين وبينه أبو محمد في المشكل - فقال تعالى (مَثَلَهُمْ كَمِثْلٍ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا) الآيات الذي هاهنا بمعنى الذين استوقدوا ناراً وربما جاءت مؤدية عن جميع قال الشاعر

ان الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يأثم خالد

اراد مثل المنافقين كمثل قوم كانوا في ظلمة فاوقدوا ناراً فلما أضاءت النار ماحولهم أطفأها الله وتركهم في ظلمات لا يبصرون فالظلمة الاولى التي كانوا فيها الكفر واستيقادهم النار قولهم لا آله الا الله وان محمداً رسول الله فلما أضاء لهم ماحولهم واهتدوا وآمنوا خلوا الى شياطينهم فنافقوا وقالوا انما نحن مستهزؤن فسلبهم الله نور الايمان وتركهم في ظلمات الكفر لا يبصرون ثم ضرب لهم مثلاً آخر شبيهاً بهذا المثل فقال - أو كَصَيْبٍ من السماء فيه ظلماتٌ ورعدٌ وبرقٌ - فالصيب المطر والظلمات ظلمة الليل وظلمة السحاب والرعد دليل على شدة ظلمة الصيب وهوله اراد أو مثل قوم في ظلمات ليل ومطر ف ضرب الظلمات لكفرهم مثلاً والبرق لتوحيدهم مثلاً فقال اذا قالوا لا اله الا الله واهتدوا كما يهتدي هؤلاء القوم بالبرق اذا لمع فيمشون وجعله يكاد يخطف الابصار لشدة ضوئه واذا نافقوا واستهزؤا وخلوا بشياطينهم فتابعوهم عَمُوا وَصَمُّوا كما يظلم على هؤلاء اذا سكن لمعان البرق فيقومون ﴿قال في الغريب﴾ والنفاق في اللغة مأخوذ من نفاق اليربوع وهو جحر من جُحْرته يخرج منه اذا أخذ عليه الجحر

الذي دخل فيه فيقال قد تفق وناقق شبه بفعل اليربوع لأنه يدخل من باب ويخرج من باب آخر كذلك المنافق يدخل في الاسلام باللفظ ويخرج منه بالعقد والنفاق لفظ إسلامي لم تكن العرب قبل الاسلام تعرفه (أندادا) أي شركاء أمثالا يقال هذا ند هذا ونديده (وأتم تعلمون) أي تعقلون (وادعوا شهداءكم) أي ادعوهم ليعاونوكم على سورة مثله : ومعنى الدعاء ها هنا الاستغاثة ومنه دعاء الجاهلية ودعوى الجاهلية وهو قولهم - يا آل فلان : إنما هو إستغاثتهم وشهداؤهم من دون الله ألينهم سموا بذلك لأنهم يشهدونهم ويحضرونهم والسورة تهمز ولا تهمز فمن همزها جعلها من أسأرت يعني أفضلت كأنها قطعة من القرآن ومن لم يهمزها جعلها من سورة البناء أي منزلة بعد منزلة قال النابغة في النعمان ألم تر أن الله أعطاك سورة تررى كل ملك دونها يتذبذب والسورة في هذا البيت سورة المجد وهي مستعارة من سورة البناء والآية جماعة حروف قال الشيباني هو من قولهم خرج القوم بآيتهم أي بجماعتهم (التي وقودها) أي حطبها والوقود الحطب بفتح الواو والوقود بضمها توقدها (الناس والحجارة) قال المفسرون حجارة الكبريت (جنات) بسايتين (وتجري من تحتها الأنهار) ذهب الى شجرها لا إلى أرضها لأن الأنهار قد تجري تحت الشجر (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) أي كأنه ذلك لشبهه (وأتوا به متشابهاً) أي يشبه بعضه بعضاً في المناظر دون الطعوم (ولهم فيها أزواج مطهرة) من

الحيض والغائط والبول وأقذار بني آدم - إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ
 مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا - لما ضرب الله عز وجل المثل بالعنكبوت في سورة
 العنكبوت وبالذباب في سورة الحج قالت اليهود ما هذه الأمثال التي
 لَا تَلِيقُ بِاللَّهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاهُ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا
 مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا - من الذباب والعنكبوت وكان أبو عبيدة رحمه الله
 يذهب الى أن فوقها هنا بمعنى دون على ما بينت في المشكل وهو مبین في
 باب المقلوب (وهذا باب المقلوب) ﴿ش﴾ قال أبو محمد ومن المقلوب
 أن يوصف الشيء بضد صفته للتطير والتفاؤل كقولهم للدينغ سليم تطيراً من
 السقم وتفاؤلاً بالسلامة وللعطشان ناهل أي سينهل يغنون يروى وللغلاة
 مفازة أي منجاة وهي مهلكة وللمبالغة في الوصف كقولهم للشمس
 جَوْنَةٌ لشدة بياضها وللغراب أعور لحدة بصره وللإستهزاء كقولهم
 للجبشي أبو البياض وللأبيض أبو الجون ومن هذا قول قوم شعيب
 عليه السلام - إِنَّكَ لَا أَنتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ - كما تقول للرجل تستجهله يا عاقل
 وتستخفه يا حلیم قال الشاعر

قُلْتُ لِسَيِّدِنَا يَا حَلِيمُ إِنَّكَ لَمْ تَأْسُ اسْوَأَ رَفِيقَا

قال قتادة ومن الاستهزاء قول الله عز وجل - فلما أَحَسُّوا بَأْسَنَا
 إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أَتَرْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِينَكُمْ
 تُلَاقِكُمْ تَسْأَلُونَ - وفي قول عبيد لكندة طرف من هذا المعنى
 هَلَّا سَأَلْتَ جُمُوعَ كِنْدَ ةَ يَوْمَ وَلَوْ أَيْنَ أَيْنَا

يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ حِينَ أَنْهَزَ مُوَا يُرِيدُ أَنْ تَذْهَبُونَ أَرْجِعُوا فَأَمَّا قَوْلُ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ - فَبَعْضُ النَّاسِ يَذْهَبُ
 بِهِ هَذَا الْمَذْهَبُ أَيَّ أَنْتَ الذَّلِيلُ الْمَهَانُ وَبَعْضُهُمْ يُرِيدُ أَنْتَ الْعَزِيزُ
 الْكَرِيمُ عِنْدَ تَفْسُكِ وَهُوَ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ لِأَنَّ أَبَا جَهْلٍ قَالَ مَا بَيْنَ
 جَبَلَيْنِا عَزَّ مِنْي وَلَا أَكْرَمَ فَقِيلَ لَهُ - ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ -
 وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ يَسْمَى الْمُتَضَادَّانِ بِاسْمٍ وَاحِدٍ وَالْأَصْلُ وَاحِدٌ فَيُقَالُ لِلصَّبْحِ
 صَرِيمٌ وَلِلَّيْلِ صَرِيمٌ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ - فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ - أَيَّ سَوْدَاءَ
 كَاللَّيْلِ لِأَنَّ اللَّيْلَ يَنْصَرِمُ عَنِ النَّهَارِ وَالنَّهَارُ يَنْصَرِمُ عَنِ اللَّيْلِ وَلِلظُّلْمَةِ سُدْفَةٌ
 وَلِلضَّوْءِ سُدْفَةٌ وَأَصْلُ السَّدْفَةِ السُّتْرَةُ فَكَأَنَّ الظَّلَامَ إِذَا أَقْبَلَ سِتْرٌ لِلضَّوْءِ
 وَالضَّوْءِ سِتْرٌ لِلظَّلَامِ : وَلِلْمُسْتَعِثِ صَارِخٌ وَلِلْمَغِثِ صَارِخٌ لِأَنَّ الْمُسْتَعِثَ
 يَصْرُخُ فِي اسْتِعَاثَتِهِ وَالْمَغِثُ يَصْرُخُ بِاجَابَتِهِ : وَلِلْيَقِينِ ظَنٌّ وَلِلشَّكِّ ظَنٌّ
 لِأَنَّ فِي الظَّنِّ طَرَفًا مِنَ الْيَقِينِ قَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ - الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ
 مُلَاقُوا اللَّهِ - أَيَّ يَسْتَقِينُونَ وَكَذَلِكَ - إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ -
 وَرَأَى الْجَحْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا . إِنْ ظَنَّا أَنْ يُمْسِكَ اللَّهُ -
 هَذَا كُلُّهُ فِي مَعْنَى الْيَقِينِ قَالَ دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَةِ

فَقُلْتُ لَهُمْ ظَنُّوا بِالْفِي مَدَجَجٍ سَرَاتِهِمْ بِالْفَارِسِيِّ الْمَصْرَدِ
 أَيَّ تَقْنُوا بِأَيَّانِهِمْ إِيَّاكُمْ : وَكَذَلِكَ جَعَلُوا عَسَى شَكًّا وَيَقِينًا : وَلَعَلَّ
 شَكًّا وَيَقِينًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى - فَبِجَا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ أَيَّ لِيَهْتَدُوا : وَلِلْمُسْتَعِثِ
 شَارٌ وَلِلْبَائِعِ شَارٌ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا اشْتَرَى - وَكَذَلِكَ قَوْلُهُمْ لِكُلِّ

واحدٍ منهما بائعٌ لأنه باع وأخذ عوضاً مما دفع فهو شار بائع قال الله عز وجل - وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ - أي باعوه وقال - وَلِبئس ما شروا به أنفسهم - وقال ابن مفرغ

وَشَرَيْتُ بُرْدًا لَيْتَنِي مِنْ بَعْدِ بُرْدٍ كُنْتُ هَامَةً

وبرد غلام كان له فباعه وندم عليه : ووراء يكون بمعنى خلف وبمعنى قدام ومنها المواراة والتواري فكل ما غاب عن عينك فهو وراء كان قدامك أو خلفك قال الله عز وجل - وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا - أي أمامهم : وقالوا للكبير جلل وللصغير جلل لأن الصغير قد يكون كبيراً عند ما هو أصغر منه والكبير يكون صغيراً عند ما هو أكبر منه فكل واحد منهما صغير كبير : ولهذا جعلت بعض بمعنى كل لأن الشيء يكون كله بعضاً لشيء فهو كل وبعض قال الله جل وعز - وَلَا بُيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ - وكل بمعنى بعض كقوله - وَأَوْتَيْتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَيَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ - وقال - تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا - وجعلت فوق بمعنى دون في قول الله عز وجل - إِنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا - أي فما دونها لأن فوق قد تكون دون عند ما هو فوقها ودون قد تكون فوق عند ما هو دونها : وخشيت بمعنى علمت قال الله سبحانه وتعالى - نَخْشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا - أي فعلنا وهي قراءة أبي رحمه الله نخاف ربك ومثله - إلا أن يخاف أن لا يقيما حدود الله - وقوله - فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا - أي علم - وأنذر به الذين يخافون

أَنْ يَحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ - لَأَنْ فِي الْخَشْيَةِ وَالْخِيفَةِ طَرَفًا مِنَ الْعِلْمِ : وَرَجُوتَ
بِمَعْنَى خَفْتُ قَالَ تَعَالَى - مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا - أَيُّ تَخَافُونَ عِظَمَهُ
لَأَنْ الرَّاجِي لَيْسَ بِمُسْتَيْقِنٍ فَعَمَّهُ طَرَفٌ مِنَ الْخِيفَةِ قَالَ الْهَذَلِيُّ

إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا وَحَالَفَهَا فِي يَنْتِ نُوبٍ عَوَامِلٍ
أَيُّ لَمْ يَخَفْهُ : وَيُنْتِ بِمَعْنَى عَلِمْتُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - أَفَلَمْ يَتَنَسَّ الَّذِينَ
آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا - لَأَنْ فِي عِلْمِكَ وَتَيْقِنِكَ بِهِ
يَأْسًا مِنْ غَيْرِهِ قَالَ الشَّاعِرُ

حَتَّى إِذَا يَتَسَّ الرُّمَاءُ وَأَرْسَلُوا غُضْفًا دَوَاجِنَ قَافِلًا أَعْصَامُهَا

أَيُّ عَلِمُوا مَا ظَهَرَ لَهُمْ فَيَتَسَّوْنَ مِنْ غَيْرِهِ وَقَالَ الْآخَرُ
أَقُولُ لَهُ بِالشَّعْبِ إِذْ يَأْسُرُونِي أَلَمْ يَتَسَّوْا أَنِّي ابْنُ فَارِسٍ زَهْدِمِ
أَيُّ أَلَمْ يَعْلَمُوا ﴿وَمِنَ الْمَغْلُوبِ﴾ أَنْ تَقْدِمَ مَا يَوْضَحُهُ التَّأْخِيرُ وَتُؤَخِّرَ
مَا يَوْضَحُهُ التَّقْدِيمُ كَقَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ - فَلَا تَخْسِبَنَّ اللَّهُ مَخْلِفًا وَعْدِهِ
رُسُلَهُ - أَيُّ مَخْلِفَ رِسْلَهُ وَعْدَهُ لِأَنَّ الْإِخْلَافَ قَدْ يَقَعُ بِالْوَعْدِ كَمَا يَقَعُ بِالرَّسْلِ
فَتَقُولُ أَخْلَفْتَ الْوَعْدَ وَأَخْلَفْتَ الرِّسْلَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ - فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا
رَبَّ الْعَالَمِينَ - أَيُّ فَإِنِّي عَدُوٌّ لَهُمْ لَأَنْ كُلَّ مَنْ عَادِيَتْهُ عَادَاكَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ
- ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى - أَيُّ تَدَلَّى فَدَنَا لِأَنَّهُ تَدَلَّى لِلدُّنُو وَدَنَا لِلتَّدَلِّي وَمِنْهُ قَوْلُهُ
- بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بُصِيرَةٌ - أَيُّ بَلْ عَلَى الْإِنْسَانِ مِنْ نَفْسِهِ بُصِيرَةٌ يَرِيدُ
شَهَادَةَ جَوَارِحِهِ عَلَيْهِ لِأَنَّهَا مِنْهُ فَأَقَامَهُ مَقَامَهَا وَقَالَ الشَّاعِرُ

تَرَى الشُّوْزَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسُهُ وَسَائِرُهُ بَادٍ إِلَى الشَّمْسِ أَجْمَعِ

أراد مدخل رأسه الظل فقلب لأن الظل التبس برأسه فصار كل واحد منهما داخلا في صاحبه : والعرب تقول أعرض الناقة على الحوض يريد أعرض الحوض على الناقة لأنك اذا أوردتها الحوض اعترضت بكل واحد صاحبه وقال الخطيئة

فَلَمَّا خَشِيتُ الْهُونَ وَالْعَيْرُ مُمْسِكٌ عَلَى رَغْمِهِ مَا أُمْسَكَ الْجَبَلَ حَافِرُهُ
وكان الوجه أن يقول ما أمسك الجبل حافره فقلب لان ما أمسك فالحافر ممسك للجبل لا يفارقه ما دام به مربوطا والجبل ممسك للحافر وقال الاخطل

عَلَى الْعِيَارَاتِ هَذَا جُونٌ قَدْ بَلَغَتْ نَجْدَانِ أَوْ بَلَغَتْ سَوَآتِهِمْ هَجَرَ
وكان الوجه ان يقول قد بلغت سواتهم بالرفع نجدان وهجر فقلب لان ما بلغته فقد بلغك . قال الله عز وجل - وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ - أي بلغته وقال الآخر

قَدْ حَالَفَ الْحَيَّاتُ مِنْهُ الْقَدَمَا الْأَفْعَوَانَ وَالشُّجَاعَ الشَّجَعَمَا
فنصب الأفعوان والشجاع وكان الوجه أن يرفعهما لان ماخالفته فقد خالفك فيها فاعلان ومفعولان وقال الشماخ يذكر أباه
مِنْهُ وَلِدْتُ وَلَمْ يُوشَبْ بِعَحْسِي لَمَّا كَمَا عَصَبَ الْعُلْبَاءُ بِالْعُودِ
وكان الوجه أن يقول كما عصب العود بالعباء فقلب لأنك تقول عصبت العلباء على العود كما تقول عصبت العود بالعباء وقال ذو الرمة
وَتَكْسُو الْمَجَنِّ الرَّخْوَ خَصْرًا كَأَنَّهُ إِهَانُ ذَوَى عَنْ ضُفْرَةٍ فَهَوَ أَخْلَقُ

وكان الوجه أن تقول وتكسو الخصر مجناً فقلب لأن كسوت يقع
على الثوب وعلى الخصر وعلى القميص ولا بسه تقول كسوت الثوب عبد الله
وكسوت عبد الله الثوب وقال أبو النجم * قَبْلَ دُنُو الْأَفْقِ مِنْ جَوَازِئِهِ *
وكان الوجه أن يقول قبل دنو الجوزاء من الأفق فقلب لأن كل شيء دنا
منك فقد دنوت منه وقال الراعي يصف ثوراً

فَصَبَّحَتْهُ كِلَابُ الْغَوْثِ يُوسِدُهَا مُسْتَوْضِحُونَ يَرَوْنَ الْعَيْنَ كَالْأَثَرِ
وكان الوجه أن يقول يرون الأثر كالعين لعلمهم بالصيد فأثره فقلب لأنهم
إذا رأوا الأثر كالعين فقد رأوا العين كالأثر وقال النابغة

وَقَدْ خَفْتُ حَتَّى مَا تَزِيدُ مَخَافَتِي عَلَى وَعَلٍ فِي ذِي الْمَطَارَةِ عَاقِلٍ
وكان الوجه أن يقول حتى ما تزيد مخافة وعلى مخافتي فقلب لأن المخافتين
استوتا وقال رؤبة

وَمَهْمَةٌ مُغْبِرَةٌ أَرْجَاؤُهُ كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَآؤُهُ

كان الوجه أن يقول كأن لون سماءه من غبرتها لون أرضه فقلب لأن اللونين
استويا وقال الآخر وصار الجمرُ مثلَ ترابها

أَيُّ صَارَ تُرَابُهَا مِثْلَ الْجَمْرِ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ
عَجَلٍ - أي خلق العجل من الإنسان يعني العجلة كذلك قال أبو عبيدة

رحمه الله ﴿وَمِنَ الْمَقْلُوبِ﴾ ما قلب على الغلط كقول خدش بن زهير

وَتَرَكَبُ خَيْلٌ لَا هَوَادَةَ عِنْدَهَا وَتَعَصَى الرِّمَاحُ بِالضِّيَاطِرَةِ الْحُمْرِ
أَرَادَ تَعَصَى الضِّيَاطِرَةُ بِالرِّمَاحِ. وهذا مما لا يقع فيه التأويل الأول

لان الرماح لا تعصي بالضياطرة وانما يعصي الرجال بها أي يطعنون ومنه قول الآخر

أَسْلَمْتُهُ فِي دِمَشْقَ كَمَا أَسْلَمْتُ وَحْشِيَّةً وَهَقًّا

أراد كما أسلم وحشية وهق فقلب على الغلط وقال آخر

كَانَتْ فَرِيضَةً مَا تَقُولُ كَمَا كَانَ الزَّناهُ فَرِيضَةَ الرَّجْمِ

أراد كما كان الرجم فريضة الزنا . وكان بعض أهل اللغة يذهب في قول الله عز وجل - وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِينَ يَنْقُبُ بِالْمَاءِ يَسْمَعُ الْإِدْعَاءَ وَنِدَاءَ - إلى أن هذا من المقلوب . ويقول وقع التشبيه بالراعي في ظاهر الكلام والمعنى للمنعوق به وهو الغنم . وكذلك قوله - مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ - أي تهض بها وهي مثقلة . وقال آخر في قوله عز وجل - وَإِنَّهُ لَحُبُّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ - أي وإن حبه للخير لشديد وفي قوله - وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا - أي اجعل المتقين لنا إماماً: وهذا ما لا يجوز لاحد أن يحكم به على كتاب الله عز وجل لولم يجد له مذهباً . لان الشعراء تقلب اللفظ وتزيل الكلام على الغلط أو على طريق الضرورة للقافية أو لاستقامة وزن البيت : فمن ذلك قول لبيد رحمه الله * نَحْنُ بَنُو أُمِّ الْبَيْنِ الْأَرْبَعَةُ * قال ابن الكلبي هم خمسة فجعلهم للقافية أربعة وقال آخر يصف ابلاً

صَبَّحَنَ مِنْ كَاظِمَةِ الْخُصِّ الْخَرَبِ يَحْمِلُنَ عَبَّاسَ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

أراد عبد الله بن عباس فذكر أباه مكانه وقال الصلتان

أَرَى الْخَطْفَا بَدَّ الْفَرَزْدَقَ شَعْرُهُ وَلَكِنْ خَيْرًا مِنْ كَلْبٍ مُجَاشِعٍ

أراد أرى جريراً بذ الفرزدق فلم يمكنه فذكر جده وقال ذو الرمة
عَشِيَّةَ فَرِّ الْحَارِثِيَّونَ بَعْدَ مَا قَضَى نَجْبَهُ فِي مُلْتَقَى الْقَوْمِ هَوْبَرُ

قال ابن الكلبي هو يزيد بن هوبر فاضطر وقال أوس
فَهَلْ لَكُمْ فِيهَا إِلَيَّ فَإِنِّي طَيِّبٌ بِمَا أَعْيَا النَّطَاسِيَّ حَذِيْمًا
وأراد ابن حذيم وهو طيب كان في الجاهلية . وقال ابن ميادة وذكر بعيراً
كَأَنَّ حَيْثُ يَلْتَقِي مِنْهُ الْمُحَلَّ مِنْ جَانِبَيْهِ وَعَلَيْنِ وَوَعَلْ

أراد وعلين من كل جانب فلم يمكنه فقال ووعل وقال أبو النجم
ظَلَمْتُ وَوَرَدٌ صَادِقٌ مِنْ بَالِهَا وَظَلَّ يُوفِّي الْآكَمَ ابْنُ خَالِهَا
أراد خلفها فجعله ابن خالها وقال آخر * مِثْلُ النَّصَارَى قَتَلُوا الْمَسِيحَا *
وقال آخر * وَمِحْوَرٌ أُخْلِصَ مِنْ مَاءِ الْيَلْبِ * واليلب سيور تجعل
تحت البيض فتوهمه حديداً وقال رؤبة

* أَوْ فِضَّةٌ أَوْ ذَهَبٌ كِبْرِيَتْ * وقال أبو النجم
* كَلِمَةُ الْبَرِّقِ يَبْرِقُ خُلْبَةً * أراد بخلب برقه فقلب : وقال الآخر
إِنَّ الْكَرِيمَ وَأَيُّكَ يَفْتَمِلُ إِنَّ لَمْ يَجِدْ يَوْمًا عَلَى مَنْ يَتَّكِلُ
أراد ان لم يجد يوماً من يتكل عليه في أشباه لهذا كثيرة : ﴿ قال أبو محمد ﴾
والله جل وعز لا يضطر ولا يغلط . وإنما أراد ومثل الذين كفروا
ومثلها في وعظهم كمثل الناعق بما لا يسمع فاقصر على قوله ومثل الذين
كفروا وحذف مثلنا لأن الكلام يدل عليه ومثل هذا كثير في
الاختصار : ﴿ وقال الفراء ﴾ أراد ومثل وأعطي الذين كفروا وحذف

كما قال - وسل القرية - أي أهلها وأراد بقوله - ما إن مفاتيحه لتنوء
بالغضبة - أي تميلها من ثقلها قال القراء أنشدني بعض العرب
حتى إذا ما التأمت مفاصلة وناء في شق الشمال كاهله

يريد أنه لما أخذ القوس ونزع مال عليها ﴿قال﴾ ونرى قولهم ما ساءك
وناءك من هذا وكان الاصل أناءك فألقى الالف لما أتبعه ساءك كما قالوا
هنا أي ومرأني فأتبع مرأني هنا أي ولو أفرد لقال أمرأني : وأراد بقوله
وإنه لحب الخير لشديد أي أنه لحب المال بخيل والشدة البخل ها هنا
يقال رجل شديد ومشدد : ﴿وقوله﴾ واجعلنا للمتقين إماما يريد
اجعلنا أئمة في الخير يقتدي بنا المؤمنون كما قال في موضع آخر - وجعلناهم
أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا - أي قادة وكذلك قال المفسرون . وروي
عن بعض أخبار السلف رضى الله عنهم أنه كان يدعو الله عز وجل أن
يحمل عنه الحديث فحمل عنه : ﴿وقال﴾ بعض المفسرين في قوله تعالى
واجعلنا للمتقين إماما يريد اجعلنا نقتدي بمن قبلنا حتى يقتدي بنا من
بعدنا فهم على هذا التأويل متبعون ومتبعون وسترى باقي الباب في التقديم
والتأخير ان شاء الله وهو المستعان : ﴿رجع القول الى ذكر الغريب﴾
قوله عز وجل (وما يضل به إلا الفاسقين) قال أبو محمد رحمه الله الفسق
في اللغة الخروج عن الشيء ومنه قول الله عز وجل - إلا ابليس كان من
الجن ففسق عن أمر ربه - أي خرج عن طاعته . قال القراء ومنه يقال
فسقت الرطبة اذا خرجت عن قشرها (الذين ينقضون عهد الله من

بعد ميثاقه) يريد أن الله سبحانه أمرهم بأمور فقبلوها منه وبذلك أخذ الميثاق عليهم والعهد اليهم ونقضهم ذلك نبذهم إياه بعد القبول وتركهم العمل به (أولئك هم الخاسرون) والخسران النقصان وكذلك الخسر ويكون بمعنى الهلكة كما قال - وما زادوهم غير تحسير - أي هلكة وقال في موضع آخر غير تيب أي هلكة وأولئك هم الخاسرون أي الهالكون (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً) أي نطفة في الأرحام وكل ما فارق الجسد من شعر أو ظفر أو نطفة فهو ميتة (فأحياكم) في الأرحام وفي الدنيا ثم (يُميتكم ثم يُحْيِيكُمْ) في البعث ومثله حكاية عنهم - قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين - فالهيئة الأولى أخرج الله النطفة وهي حية من الرجل فإذا صارت في الرحم فهي ميتة فتلك الأمّة الأولى ثم يحييها في الرحم وفي الدنيا ثم يميتها ثم يحييها يوم القيامة (ثم استوى إلى السماء) أي عمد لها وكل من كان يعمل عملاً فتركه بفراغ أو بغير فراغ وعمد لغيره فقد استوى له واستوى إليه . وقوله عز وجل (فسواهنّ سبع سموات) ذهب إلى السموات السبع (إني جاعل في الأرض خليفة) قالوا اتّجعل فيها من يفسد فيها ﴿قال أبو محمد﴾ يرى أهل النظر من أصحاب اللغة أن الله جل وعز قال إني جاعل في الأرض خليفة يفعل ولده كذا ويفعلون كذا فقالت الملائكة اتّجعل فيها من يفعل هذه الأفعال ولولا ذلك ما علمت الملائكة في وقت الخطاب أن خليفة الله يفعل ذلك فاختصر الله سبحانه وتعالى ذلك الكلام على ما استراه في بابه أن شاء الله (وعلم آدم الأسماء كلها) يريد

أَسْمَاءَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ (ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ) أَيِ عَرْضِ أَعْيَانِ الْخَلْقِ عَلَيْهِمْ (فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ الْأَلْوَكِ وَهِيَ الرِّسَالَةُ وَهِيَ الْمَلَائِكَةُ. وَمِنْهُ قَالَتِ الشَّعْرَاءُ أَلَكْنِي أَيِ أَرْسَلْنِي وَبَعْنِي كُن رَسُولِي وَاحِدُهُمْ مَلَكٌ بَتَرَكَ الْهَمْزَةَ لِكَثْرَةِ مَا يَجْرِي فِي الْكَلَامِ وَالْهَمْزَةُ فِي الْجَمِيعِ مُؤَخَّرَةٌ لِأَنَّهُمْ رَسَلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَابْلِيسُ فِيهِ قَوْلَانِ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ هُوَ اسْمُ أَعْجَمِي وَلِذَلِكَ لَا يَنْصَرَفُ. وَقَالَ غَيْرُهُ هُوَ إِفْعِيلٌ مِنْ أَبْلَسَ الرَّجُلُ إِذَا يَثُسَ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - فَذَاهُمْ مُبْلِسُونَ - أَيِ يَأْسُونَ كَذَلِكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي رَوَايَةِ أَبِي صَالِحٍ عَنْهُ قَالَ وَلَمَّا لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ أَبْلَسَ مِنْ رَحْمَتِهِ أَيِ يَثُسُ مِنْهَا فِسَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ابْلِيسَ. وَكَانَ اسْمُهُ عَزَازِيلَ قَالَ وَلَمْ يَنْصَرَفْ لِأَنَّهُ لَا سَمِيَّ لَهُ فَاسْتَقْبَلَ (وَكَلا مِنْهَا رَغَدًا) أَيِ رِزْقًا وَاسْعًا كَثِيرًا يُقَالُ أَرْغَدَ فُلَانٌ إِذَا صَارَ فِي خَصْبٍ وَسَعَةٍ (قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي رَوَايَةِ أَبِي صَالِحٍ عَنْهُ هُوَ كَمَا يُقَالُ هَبَطَ فُلَانٌ أَرْضَ كَذَا (فَازَلَهُمَا الشَّيْطَانُ) مِنْ الزَّلَلِ يَعْنِي اسْتَزَلَّهُمَا يُقَالُ زَلَّ فُلَانٌ وَأَزَلَّتْهُ وَمَنْ قَرَأَ فَازَلَهُمَا أَرَادَ نَحَاهُمَا مِنْ قَوْلِكَ أَزَلَّتْكَ مِنْ مَوْضِعٍ وَأَزَلَّتْكَ عَنْ رَأْيِكَ إِلَى غَيْرِهِ (بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ) يَعْنِي الْإِنْسَانُ وَابْلِيسُ وَيُقَالُ وَالْحَيَّةُ (وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) مَوْضِعُ اسْتِقْرَارٍ (وَمَتَاعٌ) أَيِ مَتْعَةٍ وَمُدَّةٌ. وَمِنْهُ يُقَالُ مَتَعَ النَّهَارُ أَيِ امْتَدَّ وَامْتَعَ اللَّهُ بِكَ أَيِ امدَ عَمْرُكَ. ﴿ش﴾ وَالتَّمَاعُ الْآلَاتُ الَّتِي يَنْتَفِعُ بِهَا. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ -

وَالْمَتَاعِ الْمُنْفَعَةِ كَمَا قَالَ - تَذِكْرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ - وَقَالَ - مَتَاعًا لَكُمْ وَلَا نِعَامًا مَكْنً - وَقَالَ - وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ - وَقَالَ غَيْرُ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ أَيُّ تَنْفَعَكُمْ وَتَقِيكُمْ مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ يَعْنِي الْحَانَاتِ وَمِنْهُ مَتَعَةُ الطَّلَاقِ ﴿غ﴾ (إِلَى حِينٍ) يَرِيدُ إِلَى أَجَلٍ (فَتَلْقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ) أَيُّ قَبْلِهَا وَأَخَذَهَا كَانَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَهُ أَوْ يَسْتَقْبَلَهُ بِكَلَامٍ مِنْ عِنْدِهِ فَقَعَلَ ذَلِكَ آدَمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَابَ عَلَيْهِ . وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَلَقَّى الْوَحْيَ مِنْ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيُّ يَتَقَبَلُهُ وَيَأْخُذُهُ (وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ) أَيُّ أَوْفُوا بِمَا قَبَلْتُمُوهُ مِنْ أَمْرِي وَنَهْيِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ أُوفِ لَكُمْ بِمَا وَعَدْتُكُمْ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الْجَزَاءِ (أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) أَيُّ وَتَتْرَكُونَ أَنْفُسَكُمْ كَمَا قَالَ - نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ - أَيُّ تَرَكُوا اللَّهَ فَتَرَكَهُمْ (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ) أَيُّ بِالصُّومِ فِي قَوْلِ مُجَاهِدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ . وَيُقَالُ لَشَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّائِمِ صَابِرٌ وَأَمَّا سَمِي الصَّائِمِ صَابِرًا لِأَنَّهُ حَبَسَ نَفْسَهُ عَنِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَكُلِّ مَنْ حَبَسَ شَيْئًا فَقَدْ صَبَرَهُ وَمِنْهُ الْمَصْبُورَةُ الَّتِي نَهَى عَنْهَا وَهِيَ الْبَيْمَةُ تَجْعَلُ غَرَضًا وَتُرْمَى حَتَّى تَقْتُلَ وَأَمَّا قِيلُ لِلصَّابِرِ عَلَى الْمَصِيبَةِ صَابِرٌ لِأَنَّهُ حَبَسَ نَفْسَهُ عَنِ الْجَزَعِ (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) أَيُّ يَعْلَمُونَ . وَالظَّنُّ بِمَعْنَى شَكٍّ وَيَقِينٍ عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي بَابِ الْمَقْلُوبِ (وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) أَيُّ عَلَى عَالَمِي زَمَانِهِمْ وَهُوَ مِنَ الْعَامِ الَّذِي أُرِيدُ بِهِ الْخَاصَّ (وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا) أَيُّ لَا تَقْضِي عَنْهَا وَلَا تَغْنِي يَقَالُ

جزى عني فلان بغير همز اي ناب عني واجزائي كذا بالالف في اوله والهمز اي كفاني (ولا يؤخذ منها عدلٌ) اي فدية . قال - وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها - اي ان تقتد بكل شيء لا يؤخذ منها وانما قيل للفداء عدل لانه مثل للشيء يقال هذا عدل هذا وعديله . فأما العدل بكسر العين فهو ما على الظهر (يسومو نكم سوء العذاب) قال ابو عبيدة يولونكم أشد العذاب . يقال فلان يسومك خسفاً اي يوليئك إذلالاً واستخفافاً (وفي ذلكم بلاءٌ من ربكم عظيمٌ) اي في إنجاء الله اياكم من آل فرعون نعمة عظيمة . والبلاء يتصرف على وجوه ﴿ ش ﴾ قال ابو محمد أصل البلاء الاختبار قال الله عز وجل - وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح - اي اختبروهم . وقال - إن هذا لهو البلاء المبين - يعني ما أمر به ابراهيم عليه السلام من ذبح ابنه صلوات الله عليهما وقال - بلونا هم بالحسنات والسيئات - اي اختبرناهم ثم يقال للخير بلاء وللشر بلاء لان الاختبار الذي هو بلاء وابتلاء يكون بهما قال الله عز وجل - ونبلوكم بالشر والخير فتنة - أي تختبركم بالشر لنعلم صبركم وبالخير لنعلم كيف شكركم فتنة اختباراً ومنه يقال - اللهم لا تبتلنا إلا بالتي هي أحسن - اي لا تختبرنا إلا بالخير ولا تختبرنا بالشر ويقال من الاختبار بلوته أبلوه بلواً والاسم بلاية

* ومن الخير ابليةُ إِبْلَاءٍ * ومنه يقال يبلي يبلو وقال زهير

رعى الله بالاحسان ما فعلا بكم * فأبلاهما خير البلاء الذي يبلو

اي خير البلاء الذي يختبر به عباده ومن الشر بلاه الله يبلوه بلاء . قال الله

عز وجل - وفي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ - اي نعمة عظيمة (وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ) اي نعم بينة . ﴿غ﴾ وآل فرعون أَهْل بَيْتِهِ وَأَتْبَاعَهُ وَأَشْيَاعَهُ . قال الله عز وجل - أَذْخَلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ - فتوبوا الى بارئكم أي الى خالقكم والباريء الخالق يقال برأ الله الخلق يبرؤهم والبرية الخلق وأكثر العرب والقراء على ترك همزها لكثرة ما جرت على الألسنة وهي فعيلة بمعنى مفعولة ومن الناس من يزعم انها مأخوذة من برئت العود ومنهم من يزعم انها من البراء وهو التراب اي خلق من التراب وقالوا لذلك لم يهزم . ومثل الباريء الذاريء وهو الخالق ويقال ذرأ الله الخلق يذرؤهم . وقال عز وجل - وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ - أي خلقنا والذرية منها كأنها خلق الله من الرجل . وأكثر القراء والعرب على ترك همزها لكثرة ما يتكلم بها ومنهم من يزعم انها من ذروت أو ذريت (فَاغْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) أي ليقتل بعضهم بعضاً وهو من الاستعارة . ﴿ش﴾ قال أبو محمد العرب تقول أخي وأخوك أينما أبطش يريدون أنا وأنت نصطرع فننظر أينما أشد فيكني عن نفسه بأخيه لان أخاه كنفسه قال العبدی

أَخِي وَأَخُوكَ بِيْطْنِ النَّسِيرِ لَيْسَ لَنَا مِنْ مَعَدٍّ عَرِيبِ

ويكني عن أخيه بنفسه . قال الله عز وجل - وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ - أي لا تعيبوا اخوانكم من المسلمين لانهم كأَنفسهم . وقال - وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا - أي بأمثالهم من المسلمين وبعض المفسرين يقول في قوله عز وجل - إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا - أي

على أهلِكُم جعلهم أنفسهم على التشبيه . وقال ابن عباس رضي الله عنه في تفسير ذلك البيوت المساجد اذا دخلتها سلمت على نفسك وعلى عباد الله الصالحين وقال - استجيبوا لله ولِلرَّسول إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ - أي الى الجهاد الذي يحيي دينكم ويعليكم وقال - ولا تقتلوا أنفسكم - أي لا تقتلوا اخوانكم (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) أي أموال اخوانكم وان جعلته بمعنى لا يأكل بعضكم مال بعض ولا يقتل بعضهم بعضاً فهو أيضاً قريب المعنى من الاول وقال - وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ - أي خلقنا آدم ثم صورناه فجعل الخلق لهم اذ كانوا منه ﴿غ﴾ قوله - فتاب عليكم - أي فعلم فتاب عليكم مختصر (نرى الله جهرة) أي علانية ظاهراً لا في نوم ولا غيره (فأخذتكم الصاعقة) أي الموت يدل على ذلك قوله تعالى - ثم بعثناكم مِنْ بَعْدَ مَوْتِكُمْ . ﴿ش﴾ (قال أبو محمد) الصاعقة والصعق الموت قال الله سبحانه وتعالى - فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ - أي ماتوا وقال - وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا - أي ميتاً ثم رد الله عز وجل عليه حياته قال والصاعقة العذاب كقوله تعالى - أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ - والصاعقة نار من السحاب قال - وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ - وأراها سميت صاعقة لأنها اذا أصابت قتلت يقال صعقتهم أي قتلتهم ﴿ش﴾ والاخذ أصله باليد ثم يستعار في مواضع فيكون بمعنى القبول كما قال - وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي - أي قبلتم عهدي وقال - إِنْ أُوْتِيتُمْ هَذَا

فَخُذُوهُ - اي فاقبلوه وقال - وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ - اي يقبلها وقال - لَا يَأْخُذُ مِنْهَا عَدْلٌ - اي لا يقبل وقال خذ العفو اي اقبله . ويكون الاخذ بمعنى الحبس والاسر قال - نَحْذُ أَحَدَنَا مَكَانَهُ - اي احبس وقال - فاقتلوا المشركينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ - اي اسروهم واحصروهم اي احبسوهم ويقال للاسير اخذ . والأخذ التعذيب قال الله سبحانه وتعالى - وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى - اي تعذبه وقال - فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ - اي عذبنا وقال - وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرُسُولِهِمْ لِيَأْخُذَهُ - اي ليعذبه او ليقتلوه ﴿غ﴾ الغمام السحاب سمي بذلك لانه يغم السماء اي يسترها وكل شيء غطيته فقد غمته ويقال جاءنا باناء مغموم اي مغطى الرأس وقيل له سحاب بمسيره لانه كأنه ينسحب اذا سار ﴿الان﴾ هو الترنجبين والسوى طائر يشبه السمّانا لا واحد له (وما ظلمونا) اي نقصونا (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) اي ينقصون ﴿ش﴾ قال ابو محمد أصل الظلم في كلام العرب وضع الشيء في غير موضعه ومنه يقال من اشبه اباه فما ظلم اي فما وضع الشيء في غير موضعه وظلم السقاء هو ان يشرب قبل ادراكه . وظلم الجزور ان يعتبط اي ينحر من غير علة وارض مظلومة اي حفرت وليست موضع حفر . ويقال الزم الطريق ولا تظلمه اي لا تعدل عنه ثم قد يصير الظلم بمعنى الشرك لان من جعل لله شريكاً فقد وضع الربوبية في غير موضعها يقول الله سبحانه وتعالى - إِنَّ الشَّرْكَ أَظْلَمُ عَظِيمٌ - وقال عز من قائل - وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ - اي بشرك . ويكون الظلم الجحد قال

- وآتينا نوحاً الناقة مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا - اى جحدوا بانها من الله عز وجل
وقال - بما كانوا يَظْلِمُونَ - اى يجحدون. ﴿غ﴾ (وقولوا حطة) رفع على
الحكاية وهي كلمة أمروا ان يقولوها في معنى الاستغفار من حطت اى
حط عنا ذنوبنا (فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ) اى قيل
لهم قولوا حطة فقالوا حطاً سمقاًتا يعنى حطة حمراء (رجزاً من السماء) ﴿ش﴾
الرجز العذاب كما قال عز وجل - لَئِنْ كَشَفْتُمْ عَنَا الرِّجْزَ - أي العذاب
- والرجز فاهجر - يعنى الأوثان سماها رجزاً لانها تؤدي الى العذاب
والرجس بالسين النتن ثم قد يسمى الكفر والنفاق رجساً لانه نتن
قال الله عز وجل - فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا الى رِجْسِهِمْ - أي كفرآ الى كفرهم
أو تفاقآ الى تفاقمهم قال (وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ) ﴿غ﴾
(ولا تغشوا في الأرض مُفْسِدِينَ) عثى يعثى ويقال أيضاً عثا وفيه لغة أخرى
عاث يعيث وهو أشد الفساد وكان بعض الرواة ينشد بيت ابن الرقاع
لولا الحياء وأن رأسي قد عثا فيه المَشِيبُ لَزُرْتُ أُمَّ الْقَاسِمِ
وينكر على من يرويه عسا. وقال كيف يعسو الشيب وهو الى أن يرق في
كبر الرجل ويلين أقرب منه الى أن يغلظ ويعسو ويصلب واجتج بقول
الآخر * وَأَنْبَتَتْ هَامَتُهُ الْمِرْعَزَى * يريد أنه لما أن شاخ رق شعره
ولان فكأنه مرعزى والمرعزى نبت أبيض (وَبَاؤُوا بِغَضَبِ اللَّهِ) أي
رجعوا يقال بؤت بكذا فأنا أبوء به ولا يقال باء إلا بشيء. والنوم فيه
أقاويل يقال هو الخطة والخبز جميعاً. وقال الفراء هي لغة قديمة يقول أهلها

فوموا أي اختبزوا . ويقال القوم الخبواب ويقال هو الثوم والعرب قد
تبدل الثاء بالفاء فيقولون جدث وجدف والمغائير والمغافير ﴿ قال أبو محمد ﴾
وهو أعجب الاقاول الي لانها في مصحف عبد الله رضي الله عنه وثومها
(وَالَّذِينَ هَادُوا) هم اليهود (وَالصَّابِئِينَ) قال قتادة هم قوم يعبدون
الملائكة ويصلون القبلة ويقرؤون الزبور وأصل الحرف من صبأت اذا
خرجت من شيء الى شيء ومن دين الى دين ولذلك كانت تقول قريش
في الرجل يسلم ويتبع النبي صلى الله عليه وسلم قد صبأ فلان بالهمز أي خرج
عن ديننا الى دينه والطور الجبل ورفعه مبين في سورة الاعراف (اعتدوا
منكم في السبت) أي ظلموا وتعدوا ما أمروا به من ترك الصيد في يوم السبت
(فَقُلْنَا لَهُمْ قِرَدَةٌ خَاسِئِينَ) أي مبعدين يقال خسأت فلاناً غني وخسأت
الكلب أي باعدته ومنه يقال للكلب اخساً أي تباعد (جَعَلْنَاهَا نَكَالاً)
أي جعلنا قرية أصحاب السبت نكالاً أي عبرة (لما بين يديها) من القرى
(وما خلفها) ليتعظوا بهم ويقال لما بين يديها من ذنوبهم وما خلفها من صيدهم
الحيتان يوم السبت وهو قول قتادة والاول أعجب الي (لا فَارِضٌ وَلَا
بَكْرٌ) أي لا مسنة يقال فرضت البقرة فهي فارض اذا أسنت قال الشاعر
يَارُبَّ ذِي ضَنْغٍ وَضَبٍّ قَارِضٍ لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ
أي ضغن قديم ولا بكر أي ولا صغيرة لم تلد ولكنها عوان بين تينك ومنه
يقال في المثل العوان لا تعلم الحمة يراد أنها ليست بمنزلة الصغيرة التي
لا تحسن أن تحتمر (صفراء فاقع لونها) أي ناصع صاف . وقد ذهب قوم

الى أن الصفراء السوداء وهذا غلط في نعوت البقر وانما يكون ذلك في نعوت الابل يقال بعير أصفر أي أسود وذلك أن السود من الابل يشوب سوادها صفرة قال الاعشي

تِلْكَ خَيْلِي مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْ لَا دُهَا كَالزَّيْبِ
أي سود ومما يدل على أنه أراد الصفرة بعينها قوله تعالى - فَاقْعُ لَوْنَهَا -
والعرب لا تقول أسود فاقع في ما أعلم انما يقال أسود حالك واحمر قانيء
وأصفر فاقع (لا ذلول) يقال في الدواب دابة ذلول بينة الذل بكسر الدال
وفي الناس رجل ذليل بين الذل بضم الدال (ثير الارض) أي قلبها للزراعة
ويقال للبقرة المثيرة (ولا تسقي الحرث) أي لا يسنى عليها فيسقى بها الماء
لسقي الزرع (مسلمة) من العمل (لا شية فيها) أي لا لون فيها يخالف معظم
لونها كالفرحة والريثة والتحجيل وأشباه ذلك . والشية مأخوذة من وشيت
الثوب فأنا أشيه وشياً وهي من المنقوص أصلها وشية مثل زنة وعدة (فقلنا
اضربوه ببعضها) أي اضربوا القليل ببعض البقرة قال بعض المفسرين
فضربوه بالذنب وقال بعضهم بالفخذ فخي (ادارأتم فيها) أي اختلفتم والاصل
تدارأتم فأدغمت التاء في الدال وأدخلت الالف ليسلم السكون للدال الاولى
يقال كان بينهم تدارؤ في كذا أي اختلف ومنه قول القائل في رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان شريكي فكان خير شريك لا يماري ولا يداري اي
لا يخالف (ثم قست قلوبكم) اي اشتدت وصلبت (وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ
الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي) اي لا يعلمون الكتاب الا ان يحدثهم كبارهم بشيء فيقبلوه

ويظنوا انه الحق وهو كذب ومنه قول عثمان رضي الله عنه ما تغيت ولا
تميت أي ما اختلقت الباطل . وتكون الاماني التلاوة قال الله عز وجل
- وما ارسلنا من قبلك من رسول - ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان
في أمنيته يريد اذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته يقول فهم لا يعلمون الكتاب
الا تلاوة ولا يعملون به ولايسوا كمن يتلوه حق تلاوته فيحل حلاله ويحرم
حرامه ولا يحرفه عن مواضعه (قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ
ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) أي يزيدون في كتب الله سبحانه وتعالى
ما ليس منها لينالوا بذلك عرضاً حقيراً من الدنيا (وقالوا لن تمسنا النار إلا
أياماً معدودةً) قالوا انما نعذب أربعين يوماً قدر ما عبد أصحابنا العجل (قُلْ
أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا) أي اتخذتم بذلك وعداً من الله (وَإِذْ أَخَذْنَا
مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) أي أمرناهم بذلك فقبلوه وهو
أخذ الميثاق عليهم (وَبَالُوا بِالذِّينِ إِحْسَانًا) أي وصيناهم بالوالدين احساناً
مختصر كما قال - وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا -
أي ووصى بهما (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ) أي
لا يسفك بعضكم دم بعض ولا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ) أي
لا يخرج بعضكم بعضاً من داره ويغلبه عليها . ثم أقررتم أي ثم قبلتم ذلك
وأقررتم به وأنتم تشهدون على ذلك (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ) أي
ثم أنتم يا هؤلاء تقتلون أنفسكم . ﴿ش﴾ أي لا يقتل بعضكم بعضاً (وَتُخْرِجُونَ
فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ

أَسَارَى تُفَادُّوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ (فِي فَكِّ الْأَسِيرِ) وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ (فِي إِخْرَاجِكُمْ مِنْ أَخْرَاجَتُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ) : (فَمَاجِرَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) جُوزِي بَنُو النَّضِيرِ بِأَنْ أُخْرِجَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ) وَجُوزِي بَنُو قَرِيظَةَ بِقَتْلِ الْمُقَاتِلَةِ وَسَبِي الذَّرِيَّةِ لِأَنَّ الْآيَةَ فِيهِمْ نَزَلَتْ ﴿ ش ﴾ وَالتَّظَاهَرُ التَّعَاوُنُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ - إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ - أَيُّ تَعَاوَنَا عَلَيْهِ - وَاللَّهُ ظَهِيرٌ - أَيُّ عَوْنٍ . وَأَصْلُ التَّظَاهَرِ مِنَ الظَّهِيرِ فَكَأَنَّ التَّظَاهَرَ أَنْ يُجْعَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الرَّجُلَيْنِ أَوْ مِنَ الْقَوْمِ الْآخَرَ لَهُ ظَهْرًا يَتَّقِي بِهِ وَيَسْتَنْدِي إِلَيْهِ . ﴿ غ ﴾ (وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ) أَيُّ أَتْبَعْنَاهُ بِهِمْ وَأَرْدَفْنَاهُ أَيَّاهُمْ وَهُوَ مِنَ الْقَفَا مَأْخُودٌ وَمِنْهُ يُقَالُ قَفَوْتُ الرَّجُلَ إِذَا سَرَتْ فِي إِثْرِهِ . (قُلُوبُنَا غُلْفٌ) جَمْعُ أَغْلَفَ أَيُّ كَأَنَّهُ فِي غُلَافٍ لَا تَقْرَهُ عَنْكَ وَلَا تَعْقِلُ شَيْئًا مِمَّا تَقُولُ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ - قُلُوبُنَا فِي أَكْنَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ - يُقَالُ غُلِفْتُ السِّيفَ إِذَا جَعَلْتَهُ فِي غُلَافٍ فَهُوَ سِيفٌ أَغْلَفَ وَمِنْهُ قِيلَ لِمَنْ لَمْ يَخْتَنِ أَغْلَفَ وَمَنْ قَرَأَهُ غُلْفٌ مَثْقَلًا أَرَادَ جَمْعَ غُلَافٍ أَيُّ هِيَ أَوْعِيَةٌ لِلْعِلْمِ (وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا) يَقُولُ كَانَتِ الْيَهُودُ إِذَا قَاتَلَتْ أَهْلَ الشَّرْكِ اسْتَفْتَحُوا عَلَيْهِمْ أَيُّ اسْتَنْصَرُوا عَلَيْهِمُ اللَّهَ فَقَالُوا اللَّهُمَّ انصُرْنَا بِالنَّبِيِّ الْمَبْعُوثِ إِلَيْنَا فَلَمَّا جَاءَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَرَفُوهُ كَفَرُوا بِهِ وَالْإِسْتِفْتَاخُ الْإِسْتَنْصَارُ وَمِنْهُ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَيُّ بِالنَّصْرِ . ﴿ ش ﴾ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ

أصل الفتح أن يفتح المغلق كقوله - حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها -
والفتح النصر كما تقدم في الغريب لأن النصر يفتح الله به أمراً كان مغلقاً .
والفتح القضاء لأن القضاء فصل الأمور وفتح لما أشكل منها قال - ويقولون
متى هذا الفتح إن كنتم صادقين : قل يوم الفتح لا تنفع الذين
كفروا إيمانهم - يعني يوم القيامة لأنه يوم يقضي الله فيه بين عباده ويقال
أراد فتح مكة - لا ينفع الذين كفروا إيمانهم - من خوف السيف فلم ينفعهم ذلك
وقتلهم خالد بن الوليد رحمه الله وقال - ثم يفتح بيننا بالحق - أي يقضي
وهو خير الفاتحين - أي القضاء . وقال اعرابي لا خير نازعه بيني وبينك
الفتاح يعني الحاكم وقال ابن عباس في قول الله سبحانه وتعالى - إنا فتحنا لك
فتحاً مبيناً - كنت أقرؤها ولا أدري ما هي حتى تزوجت بنت مشرح
فقال فتح الله بيني وبينك أي حكم الله بيني وبينك . ﴿ غ ﴾ (فلغنة الله
على الكافرين) أصل اللعن في اللغة الطرد ولعن الله إبليس طرده حين
قال له - اخرج منها مذووماً مدحوراً - ثم انتقل فصار قولاً قال الشماخ
وذكر ما

ذعرت به القطا وتفت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين
أي مقام الذئب اللعين أي الطريد كالرجل فكان القائل لعنه الله أي طرده
الله عنه باعده الله منه أسحقه الله هذا أو نحوه . ﴿ غ ﴾ (وأشربوا في
قلوبهم العجل بكفرهم) أي حب العجل بكفرهم على الحذف والاختصار
كما قال - وسل القرية - أراد أهل القرية ونذكر باب الحذف والاختصار

﴿ ش ﴾ قال أبو محمد الحذف والاختصار أن يحذف المضاف ويقام المضاف إليه مقامه ويجعل الفعل له كما قال وسل القرية . - والحجَّ أشهرُ مغلوماتٍ - أي وقت الحج وكما قال - إِذَا لَا ذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ - أي ضعف عذاب الحياة و ضعف عذاب الممات وقوله - لَهْدِمْتُ صَوَامِعَ وَبَيْعَ صَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدُ - والصلوات لا تهدم وإنما أراد بيوت صلوات . وقال المفسرون الصوامع للصائين والبيع للنصارى والصلوات كنائس اليهود والمساجد للمسلمين . وقوله - مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلَ كِنَانِهِمْ - أي أخرجك أهلها وقوله - بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ - أي مكرهم في الليل والنهار وقوله - أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ - أي جعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله . ويكون أن يريدوا جعلتم سقاية الحاج كإيمان من آمن بالله وجهاده كما قال - وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ - قال الهذليُّ

يُمَشِّي بَيْنَنَا حَانُوتَ خَمْرٍ مِنْ الْخُرْسِ الصَّرَاصِرَةِ الْقِطَاطِ
أراد صاحب حانوت خمر فأقام الحانوت مقامه وكذلك قول أبي ذؤيب
تَوَصَّلْ بِالرُّكْبَانِ حِينًا وَتَوَلَّفُ الْجَوَارَ وَيُغْشِيهَا الْأَمَانُ رَبَابُهَا
اللفظ للخمر والمعنى للخمار أي يتوصل الخمار بالركب يسير معهم ويأمن بهم
وكذلك قوله

أَتَوْهَا بِرِيحٍ حَاوَلَتْهُ فَأَصْبَحَتْ تُكَفِّتُ قَدْ حَلَّتْ وَسَاغَ شَرَابُهَا
يريد أتوا صاحبها بريح فأقامها مقامه وقال كثير يذكر الأظعان

جُزِيتَ لِي بِحَزْمٍ فَيَدَّةٌ تُحْدِي كَالْيَهُودِي مِنْ نَطَاةِ الرَّقَالِ
جزيت سقت ومثله حذيت أراد كنخل اليهودي من خير فأقامه مقامها
ومثله - فليدع نأديه - أي أهله وقال الشاعر

لَهُمْ مَجْلِسٌ صُهِبَ السَّبَالِ أَذَلَّةٌ سَوَاسِيَّةٌ أَخْرَارُهَا وَعَعِيدُهَا
ومن ذلك ﴿أَنْ تَوَقَّعَ الْفَعْلَ لِلْأَثْنَيْنِ﴾ وهو لأحدهما وتضمير للآخر فعله
كقوله عز وجل - يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ
وَكُأْسٍ مِنْ مَعِينٍ - ثم قال - وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا
يَشْتَهُونَ وَحُورٍ عِينٍ - والفاكهة واللحم والهور لا يطف بها إنما أراد
ويؤتون بلحم طير ومثله قوله - فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ - أي
وادعوا شركاءكم وكذلك هو في مصحف عبد الله رحمه الله وقال الشاعر
تَرَاهُ كَأَنَّ اللَّهَ يَجْدَعُ أَنْفَهُ وَعَيْنِيهِ إِنْ مَوْلَاهُ ثَابَ لَهُ وَفُرْ

أي يجدع أنفه ويفقأ عينيه وأنشد الفراء

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى شَتَّتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا

أي علفها تبناً وسقيتها ماء بارداً وقال الآخر

إِذَا مَا الْغَايَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا وَزَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا

والعيون لا ترجج إنما أراد وزججن الحواجب وكطن العيون وقال الآخر

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوَعَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا

أي متقلداً سيفاً وحاملاً رمحاً ﴿ومن ذلك﴾ أن يأتي الكلام مبنياً على أنزه
جواباً فيحذف الجواب اختصاراً لعلم المخاطب به كقوله عز وجل - وَلَوْ أَنَّ

قُرْآنًا سُوِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى بَلِ
لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا - أَرَادَ لَكَانَ هَذَا الْقُرْآنَ حَذَفَ . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ
- وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ - أَرَادَ لَعَذَابُكُمْ
حَذَفَ : وَقَالَ الشَّاعِرُ وَهُوَ أَمْرُ الْقَيْسِ

فَأَقْسِمُ لَوْ شِئْنَا أَنَا رَسُولُهُ سِوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْكَ مَذْفَعًا
أَي لَرَدَدْنَاهُ . وَقَالَ تَعَالَى جَدُّهُ - لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ
قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ - فَذَكَرَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَمْ
يَذْكُرْ بَعْدَهَا أُخْرَى وَسَوَاءٌ تَأْتِي لِلْمُعَادَلَةِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَمَا زَادَ . وَقَالَ - أَمَّنْ هُوَ
قَانَتْ آنَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا - وَلَمْ يَذْكُرْ ضِدَّهَا لِأَنَّ فِي قَوْلِهِ تَبَارَكَ اسْمُهُ
- قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ - دَلِيلًا عَلَى مَا أَرَادَ
وَقَالَ الشَّاعِرُ

أَرَاكَ فَمَا أَذْرِي أَهْمٌ هَمَمَتُهُ وَذُو الْهَمِّ قَدْ مَاءٌ خَاشِعٌ مُتَضَائِلٌ
وَلَمْ يَأْتِ بِالْأَمْرِ الْآخِرِ : وَقَالَ أَبُو ذُوَيْبٍ

عَصَيْتُ إِلَيْهَا الْقَلْبَ إِنِّي لِأَمْرِهِ سَمِيعٌ فَمَا أَذْرِي أَرْشَدُ طَلَابُهَا
أَرَادَ أَرْشَدَ هُوَ أَمْ غِي حَذَفَ . ﴿وَمِنْ ذَلِكَ حَذَفَ الْكَلِمَةُ﴾ وَالْكَلِمَتَيْنِ
كَقَوْلِهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ - فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ -
وَالْمَعْنَى فَيَقَالُ لَهُمْ أَكْفَرْتُمْ - وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا - وَالْمَعْنَى يَقُولُونَ رَبَّنَا - وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ
الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا - وَالْمَعْنَى يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ

منا : وقال ذو الرمة يصف حميراً
فلما لبسن اللّيل أو حين نصبت له من حذاء أذاً بها وهو جانح
أراد أو حين أقبل والحذاء الاسترخاء : وقال

وقد بدا لذي نهيّة ألا إلى أمّ سالم
أراد ألا سبيل إلى أمّ سالم . وقال الله سبحانه وتعالى - وقضى ربك ألا
تعبّدوا إلاّ إياه وبالوالدين احساناً - أي ووصي بالوالدين احساناً : وقال
النمر بن تولب

فإنّ النية من يخشها فسوف تُصادفهُ أينما

أراد أينما ذهب : وقال جل وعز - كرماد اشتدّت به الرّياح في يوم
عاصف - أراد في يوم عاصف الرّيح خذف لأن ذكر الرّيح تقدم فكان
فيه دليل : وقال - وما أنتم بمُعْجِزِينَ في الارض ولا في السماء - أراد ولا من
في السماء بمعجز وقال - وأذْخِلْ يَدَكَ في جيبِكَ تَخْرُجْ بِيضاً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ
في تسع آياتٍ إلى فرعون - أراد في تسع إلى هذه الآية أي معها ثم قال
إلى فرعون ولم يقل مرسل ولا مبعوث لأن ذلك معروف ومثله - وإلى
ثمود أخاهم صالحاً - أي أرسلنا : قال الشاعر

رأني بجنليها فصدت مخافةً وفي الحبلى روعاء الفؤادِ فروقُ
أراد رأني مقبلاً بجنليها : وقال عز وجل - لِيَسْوَءَا وَجُوهَكُمْ - أراد
بعثناهم ليسوؤاً وجوهكم خذفها لأنه قال قبل - فاذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم -
فاكتفى بالأول من الثاني إذ كان يدل عليه وكذلك قوله - عن اليمين وعن

الشمال قعيدٌ - اكتفى بذكر الثاني من الأول

﴿قال أبو محمد وقد يشكل الكلام ويغمض﴾ بالاختصار والاضمار كقوله - أَمِنْ زَيْنَ لَهُ سُوءِ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات - . والمعنى أَمِنْ زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا ذهبت نفسك حسرة عليه فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وكقوله - إني لا يخافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَلْ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَأَنِي غَفُورٌ رَحِيمٌ - لم يقع الاستثناء من المرسلين وإنما وقع من معنى مضمرة في الكلام كأنه قال لا يخاف لدي المرسلون بل غيرهم الخائف إلا من ظلم ثم تاب فانه لا يخاف . هذا قول الفراء وهو يبعد لأن العرب إنما تحذف ما يدل عليه ما يظهر وليس في ظاهر هذا الكلام على هذا التأويل دليل على باطنه ﴿قال أبو محمد﴾ والذي عندي فيه والله أعلم أن موسى عليه السلام لما خاف الشعبان وولى ولم يعقب قال الله عز وجل له - لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ - وعلم أن موسى مستشعر خيفة أخرى من ذنبه في الرجل الذي وكزه ففضى عليه فقال - إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَلْ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ - أي توبة وندماً فانه لا يخاف واني غفور رحيم . وبعض النحويين يجعل الا من ظلم بمعنى ولا من ظلم كقوله - لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا - على مذهب من تأول هذا في إلا وكقوله في سورة الانفال بَعْدَ وَصَفِ الْمُؤْمِنِينَ - كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ - ولم يشبه قصة المؤمنين

باخراج الله إياه ولكن الكلام مردود الى معنى في أول السورة ومحمول عليه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى يوم بدر قلة المسلمين وكراهة كثير منهم للقتال فنفل كل أمريء ما أصاب وجعل لكل من قتل قتيلا كذا ولمن أتى بأسير كذا فكره ذلك قوم فتنازعوا واختلفوا وحاجوا النبي صلى الله عليه وسلم وجادلوه فأنزل الله تبارك وتعالى - يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ - بِجَعْلِهَا لِمَنْ يَشَاءُ - فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ - أَيِ فِرْقَوِهَا بَيْنَكُمْ عَلَى السَّوَاءِ - وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ - فِي مَا بَعْدُ - إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - وَوَصَفَ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ قَالَ - كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنْ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ - يَرِيدُ أَنْ كَرَاهَتَهُمْ لِمَا فَعَلْتَهُ فِي الْغَنَائِمِ كَكَرَاهَتِهِمْ لِلْخُرُوجِ مَعَكَ كَأَنَّهُ قَالَ مِنْ كَرَاهَتِهِمْ كَمَا أَخْرَجَكَ وَإِيَاهُمْ رَبُّكَ وَإِنَّهُمْ لِكَارِهُونَ . وَمَنْ تَتَّبِعْ هَذَا مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ وَأَشْعَارِهَا وَجِدَهُ كَثِيرًا :

قال الشاعر

فَلَا تَدْفِنُونِي إِنْ دَفَنِي مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ خَامِرِي أُمَّ عَامِرٍ
يَرِيدُ لَا تَدْفِنُونِي وَلَكِنْ دَعُونِي لِلَّتِي يُقَالُ لَهَا إِذَا صِيدَتْ خَامِرِي أُمَّ عَامِرٍ
يَعْنِي الضَّبْعَ لِأَنَّ كَلْبِي : وَقَالَ عَنَتَرَةُ

هَلْ تُبْلِغُنِي دَارَهَا شَدِيدَةً لُعِنَتْ بِمَخْرُومِ الشَّرَابِ مُصَرَّمِ
يَرِيدُ دَعِي عَلَيْهَا بِأَنْ يَحْرَمَ ضَرْعُهَا إِنْ يَدْرِ فِيهِ لَبَنٌ فَاسْتَجِيبِ لِلدَّاعِي فَلَمْ تَحْمَلِ
وَلَمْ تَرْضَعِ وَمِثْلُ قَوْلِ الْآخَرِ

[تَحْدِي بِنَا كُلِّ خُوفٍ فَاسْجِ] مَلْعُونَةٌ بِمُقْرِ أَوْ خَادِجِ

أي دعى عليها الا تحمل وان حملت ان تلقي ولدها لغير تمام واذا لم تحمل الناقة ولم ترضع كان أقوى لها . ﴿ومن أمثال﴾ عسى الغوير أبثسا أي عسى أن يأتينا من قبل الغوير بأس ومكروه والغوير ماء ويقال هو تصغير غار . ومنه قوله جل ثناؤه - قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة - أي هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا مشتركة وفي الآخرة خالصة . ﴿ومنه قوله﴾ - إنما ذليكم الشيطان يخوف أولياءه - أي يخوفكم بأوليائه كما قال - لينذر بأساً شديداً - أي لينذركم بأس شديد - ويومئذ يتبعون الداعي لا عوج له - أي لا عوج لهم عنه - ومن كان يريد العزة - أي ان يعلم العزة لمن هي و - ما أريد منهم من رزق - أي ما أريد أن يرزقوا أنفسهم و - ما أريد أن يطعمون - أي أن يطعموا أحداً من خلقي . وأصل هذا ان البشر عباد الله وعياله فمن أطعم عيال رجل ورزقهم فقد رزقه وأطعمه اذ كان رزقهم عليه . ﴿ومنه﴾ - ألا يأسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات - أراد ألا يا هؤلاء اسجدوا : وقال الشاعر

* يا دار سَلَمَى يا سَلَمَى ثم اسَلَمِي * ﴿ومن الاختصار﴾ القسم بلا جواب اذا كان في الكلام بعده ما يدل على جواب كقوله عز وجل - ق والقرآن المجيد . بل عجبوا أن جاءهم مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فقال الكافرون هذا شيء عجيب . أئذ متينا - نبعث ثم قالوا ذلك - رجع بعيد - أي لا يكون وكذلك قوله - والنّازعات غرقاً - الى قوله - فالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا - ثم قال - يوم تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ - ولم يأت بالجواب لعلم السامع به اذ كان فيما

تأخر من قولهم دليل عليه كأنه قال والنازعات وكذا وكذا لتبعثن فقالوا اذا
 كنا عظاماً نجرة نبعث . ومن الاختصار قوله جل وعز - إِلَّا كَبَّاسِطٍ
 كَفَيْنِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَمْلُغَ فَاهُ - أراد كباسط كفيه الى الماء ليقبض عليه فيبلغه
 فاه : وقال ضابطي

فَإِنِّي وَإِيَّاكُمْ وَشَوْقًا إِلَيْكُمْ كَقَابِضٍ مَاءٍ لَمْ تَسْقَهُ أَنَا مِلَّةُ
 تسقه من الوسق وهو الحمل لم تسقه لم تحمله والعرب تقول لمن تعاطى ما لا يجد
 هو كالقابض على الماء ﴿ومنه﴾ أن تحذف لا والمعنى اثباتها كقوله تعالى - تَاللَّهِ
 تَفْتَسُ أَتَذْكُرُ يَوْسُفَ - أي لا تزال تذكر يوسف وهي تحذف مع اليمين
 كثيراً : قال امرؤ القيس * فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا وَقَالَ الْآخَرُ
 فَلَا وَابْنِي دَهْمَاءَ زَالَتْ عَزِيزَةٌ عَلَى قَوْمِهَا مَا قَتَلَ الزُّنْدَقَادُحُ
 وَمِنْهُ - يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا - أي لئلا تضلوا - وَأَنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا - أي لئلا تزولا وقوله - كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ
 لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ - أَلَّا تَجِبْتَ أَعْمَالَكُمْ . ﴿ومن الاختصار﴾ أن
 تضرر لغير مذكور كقول الله جل وعلا - حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ - يعني
 الشمس ولم يجر لها ذكر قبل ذلك وقوله - وَلَوْ يَوَّاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا
 كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظُهُرِهَا مِنْ دَابَّةٍ - يريد على ظهر الارض وقال - فَأَثَرُنَ
 بِهِ نَقْعًا - يعني بالوادي وقال - إِنَّ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ - أي بموسى عليه
 السلام أنه ابنها . وقال - وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا - يعني الدنيا أو الارض وكذلك
 قوله - فَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا - أي عقبى هذه الفعلة وقال - إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ

القدر - يعني القرآن فكنى عنه في أول السورة وقال حميد بن ثور في أول قصيدة

وصهباء منها كالسفينية نضجت به الحمل حتى زاد شهراً عديدها
أراد وصهباء من الابل : وقال حاتم
أماوي ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر
يعني النفس : وقال لبيد رحمه الله
حتى إذا ألقت يداً في كافر وأجن عورات الشُّعُور ظلامها
يعني الشمس بدت في المغيب : وقال طرفة

[على مثلها أمضي إذا قال صاحبي] ألا ليتني أفديك منها وأفتدي
يعني الفلاة : وأنشد الفراء

إذا نهي السفينة جرى إليه وخالف والسفينة إلى خلاف
أراد جرى إلى السفينة : وقال الله عز وجل في أول سورة الرحمن - فبأي آلاء
ربكمَا تُكذِّبان - ثم ذكر قبل ذلك الإنسان ثم خاطب الجان معه لأنه
ذكرهم فقال - وخلق الجان من مارج من نار - ومثله قول المثقب العبدى

فما أذري إذا يمت أرضاً أريد الخير أيهما يليني

الخير الذي أنا أبتغيه أم الشر الذي هو يبتغيني

فكنى عن الشر وقرنه في الكناية بالخير قبل أن يذكره ثم أتى به بعد ذلك .

﴿ومن ذلك﴾ حذف الصفات كقول الله عز وجل - وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون - أي كالوا لهم أو وزنوا لهم . وقوله - واختار

موسى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا - أي اختار منهم : قال المعجاجُ
 * تَحْتَ الَّتِي اخْتَارَ لَهُ اللَّهُ الشَّجَرَ * أي التي اختار له من الشجر وكقوله
 - مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ - أي مكانهم والعرب تقول عددتك مائة أي
 عددت لك وأستغفر الله ذنبي أي من ذنبي : قال الشاعر

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحْصِيَهُ رَبَّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ
 وشيبت خبزاً ولحماً وشربت ورويت ماءً ولبناً وتعرضت معروفك ونزلتك
 ونأتيك وبت القوم وغاليت السلعة وثويت البصرة وسرقتك مالا وشغبت
 القوم واستجبتك : قال الشاعر

وَدَاعٍ دَعَا يَأْمَنُ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبُ
 وقوله عز وجل - إِنْ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا - أي مسئولاً عنه قال أبو عبيدة
 يقال لتسئلن عهدي . ﴿ومن الاختصار﴾ قوله - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا
 نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ - أراد
 يشترون الضلالة بالهدى فخذف الهدى أي يستبدلون هذا بهذا . ومنه
 - أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهَدَى - . ﴿ومن الاختصار﴾ قوله
 - لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ - لأنه لما أنزل عليه - إنا
 أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ - قال المشركون ما نشهد لك بهذا فمن
 يشهد لك به فترك ذكر قولهم وأنزل الله لكن الله يشهد بما أنزل إليك
 أنزله بعلمه يدلك على هذا أن لكن انما تجيء بعد نفي للشيء فتوجب ذلك
 الشيء بها . ﴿ومنه﴾ قوله - وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ - كأنه قال تركنا

ثناء حسناً فحذف الثناء الحسن لعلم المخاطب بما أراد : ﴿ومن الاختصار﴾
 قوله - فبعث الله غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ - أراد فبعث الله غراباً يبحث
 التراب على غراب ميت ليؤاريه ليريه كيف يؤاري سوءة أخيه . ﴿ومنه﴾
 قوله - فترى الذين في قلوبهم مرض يُسَارِعُونَ فِيهِمْ - أي في مرضاتهم «تم»
 الباب والحمد لله «غ» ﴿ولتجدنهم أحرص الناس على حياة﴾ يعني اليهود
 ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ يعني المجوس وشركهم أنهم قالوا - بِالْهَيْئِ
 النُّورِ وَالظُّلْمَةِ (يُودِ أَحَدُهُمْ لَوْ يَعْمُرُ أَلْفَ سَنَةٍ) أراد معنى قولهم للموكلهم في
 تحييتهم عش ألف نوروز (وما هو بمزحزحه مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ) أي
 بمباعدة من العذاب طول عمره لأن عمره منقوض وإن طال ويصير إلى
 عذاب الله (قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجَبْرِيلِ مِنَ الْيَهُودِ) وكانوا قالوا لا تتبع
 محمداً وجبريل يأتيه لأنه يأتي بالعذاب (فانه نزله) يعني فإن جبريل نزل القرآن
 (على قلبك) (نبذه فريق منهم) تركه ولم يعمل به (واتبعوا ما تتلوا الشياطينُ
 على ملك سليمان) أي ما ترويه الشياطين على ملك سليمان والتلاوة والرواية
 شيء واحد وكانت الشياطين دفنت تحت كرسیه سحراً وقالت للناس بعد
 وفاته إنما ملك بالسحر يقول فاليهود تتبع السحر وتعمل به (إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ)
 أي اختبار وابتلاء ﴿ش﴾ قال أبو محمد يقال فتنت الذهب في النار إذا
 أدخلته إياها لتعلم جودته من رداءته قال الله جل وعز - وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ - أي اختبرناهم. وقال لموسى عليه السلام - وَفْتَاكَ فِتُونًا - ﴿ومنه﴾
 قوله - تَمْ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ -

أي جوابهم لأنهم حين سئلوا اختبر ما عندهم بالسؤال فلم يكن الجواب عن الاختبار الا هذا القول . والفتنة التعذيب قال الله عز وجل - إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ - أي عذبوا بالنار وقال - يوم هم على النار يفتنون - أي يعذبون - ذوقوا فتنتكم - يراد هذا العذاب بذلك وقال - فاذا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ - أي جعل عذاب الناس وأذاهم كعذاب الله . والفتنة الصد والاستزلال - قال واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك - أي يصدوك ويستزلوك . وقال - وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا اليك - وقال - وما أنتم عليه بفاتنين إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِي الْجَحِيمِ - أي صادين والفتنة الاشرار والكفر والاثم كقوله - وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ - أي شرك وقال - والفتنة أشد من القتل - يعني الشرك . وقال - أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا - أي في الاثم وقال - فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة - أي كفر أو اثم . وقال - وَلَكِنَّكُمْ فَتَنًا أَنْتُمْ كُفَرْتُمْ وَأْتَمَمْتُمُوهَا . والفتنة العبرة كقوله - وَلَا تَجْمَعُنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا - أي يعتبرون أمرهم بأمرنا فاذا رأونا في ضرر وبلاء ورأوا أنفسهم في غبطة ورخاء ظنوا أنهم على حق ونحن على باطل . وكذلك قوله - فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ - . ﴿غ﴾ والخلاق الحظ من الخير ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم ليؤيدن الله هذا الدين بقوم لا خلاق لهم أي لاحظ لهم في الخير (شروا به أنفسهم) أي باعوها يقال شريت الشيء وأنت تريد اشتريته وباعته وهو حرف من حروف الأضداد . والثوبة الثواب والثواب والأجر هما الجزاء

على العمل (لا تقولوا راعنا) من راعيت الرجل اذا تأملته وتعرفت أحواله
ومنه يقال أرعني سمعك وكان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه
وسلم راعنا وأرعنا سمعك وكان اليهود يقولون راعنا وهي بلغتهم سب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالرعونة وينوون بها السب فأمر الله
عز وجل المؤمنين ان لا يقولوها لئلا يقولها اليهود وان يجعلوا مكانها
أنظرنا أي انتظرنا يقال نظرتك وانتظرتك بمعنى . ومن قرأ راعنا بالتثنية
أراد اسماً مأخوذاً من الرعن والرعونة أي لا تقولوا حقاً ولا جهلاً .
(مانسخ من آية أو نسها) أراد أو ننسكها من النسيان ومن قرأها أو ننسأها
بالهمز أي تؤخرها ولا ننسخها الى مدة ومنه النسيئة في البيع انما هو البيع
بالتأخير ومنه النسيء في الشهور انما هو تأخير تحريم المحرم (نأت بخير منها)
أي بأفضل منها ومعنى فضلها سهولتها وخفتها (فقدضلّ سواء السبيل) أي
ضلّ عن وسط الطريق وقصده (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر
فيها اسمه) نزلت في الروم حين ظهروا على بيت المقدس فخرّبوه فلا يدخله
أحد منهم أبداً الا خائف (لهم في الدنيا خزي) أي هوان . وذكر بعض
المفسرين أنه فتح مدينتهم رومية نزلت في ناس من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم كانوا في سفر فعميت عليهم القبلة فصلى ناس قبل المشرق
وآخرون قبل المغرب وكان هذا قبل ان تحول القبلة الى الكعبة (كل له
قانون) مقرون بالعبودية موجبون للطاعة (بديع السموات والارض) أي
مبتدعهما (لولا يكلمنا) أي هلا يكلمنا الله (تشابهت قلوبهم) أي في الكفر

والفسق والقسوة (ولا تنفعها شفاعة) هذا للكافر ليس له شافع فينفعه
ولذلك قال الكافرون- فما لنا من شافعين ولا صديق حميم- حين رأوا شفيع
الله في المسلمين (ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) أي اختبر الله ابراهيم بكلمات
يقال هي عشر من السنة (فاتمهن) أي عمل بهن كلهن . ﴿ش﴾ (اني جاعلك
للناس اماماً) أي يؤتم بك ويقتدى بسنتك هذا هو الاصل في الامام
ثم يجعل الكتاب اماماً يؤتم بما أحصاه . قال- يوم ندعو كل أناس بأمامهم-
أي بكتابهم الذي جمعت فيه أعمالهم في الدنيا وقال- وكل شيء أحصيناه
في إمام مبين- يعني كتاباً أو يعني اللوح المحفوظ . وقد يجعل الطريق
إماماً لان المسافر ياتم به ويستدل قال الله عز وجل - وإلهما لبإمام مبين-
أي بطريق واضح . ﴿غ﴾ (ويعلمهم الكتاب والحكمة) الحكمة العلم
والعمل لا يسمى الرجل حكماً حتى يجمعهما (ويزكيهم) التزكية من رسول
الله صلى الله عليه وسلم أخذ الزكاة قال (يتلوا عليهم آياته ويزكيهم) فأصل
الزكاة الماء والزيادة يقال زكا الزرع ومنه يقال للصدقة عن المال زكاة لانها
تثمره وتنميه ومنه يقال زكا الزرع وزكت النفقة اذا بورك فيها (جعلنا البيت
مشابة للناس) أي معاذاً لهم من قولك ثبت الى كذا أي عدت اليه وثاب
جسه بعد العلة أي رجع أراد أن الناس يعودون اليه مرة بعد مرة
(الما كفين) المقيمين يقال عكف على كذا أي أقام عليه ومنه- قوله وانظر الى
إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً- ومنه الاعتكاف انما هو الاقامة في المسجد
على الصلاة والذكر لله والقواعد من البيت أساسه واحدها قاعدة . فاما

قواعد النساء فواحدها قاعد وهي العجوز (أرنا مناسكنا) أي أعلمنا. ﴿ش﴾
 الرؤية ههنا بمعنى العلم ومنه - ويرى الذين أوتوا العلم - أي ويعلم وقال
 - لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ - أي أعلمك الله . وقوله - أُولَئِكَ يَرَى
 الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا - وقال
 المفسرون في قوله - ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب - ألم تخبر وكذلك
 أكثر ما في القرآن . والرؤية المعاينة في غير هذا في قوله - ترى الذين
 كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً - أي إذا
 عاينت . ﴿غ﴾ (إلا من سفه نفسه) أي سفهت نفسه كما يقال غبن فلان
 رأيه والسفه الجهل (فإنما هم شقاق) أي في عداوة ومباينة (الحنيف) المستقيم
 وقيل للرجل حنيف تطيراً إلى الاستقامة (صبغة الله) يقال دين الله أي إلزم
 دين الله . ويقال الصبغة الختان وهو من الاستعارة سمي الختان صبغة لأن
 النصارى كانوا يصبغون أولادهم في ماء ويقولون هذا طهر لهم كالختان
 للحنفاء فقال الله عز وجل - صِبْغَةَ اللَّهِ - أي إلزموا صبغته لا صبغة
 النصارى وردّها على ملة إبراهيم عليه السلام (جعلناكم أمة وسطاً) أي عدلاً
 خياراً ومنه قوله في موضع آخر - قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون -

أي خيرهم وأعد لهم : قال الشاعر هو زهير

هُمْ وَسَطٌ يَرْضَى الْأَنَامُ بِحُكْمِهِمْ إِذَا نَزَلَتْ إِحْدَى اللَّيَالِي بِمُعْظَمِ

ومنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هو أوسط قريش حسباً . وأصل هذا

أن خير الأشياء أوسطها وأن العلو والتقصير مذمومان (لتكونوا شهداء

﴿سورة البقرة﴾

على الناس) أي على الأمم المتقدمة لأنبيائهم (شطر المسجد الحرام) نحوه وقصده (ولكل وجهة) أي قبله (هو موليا) أي موليا وجهه أي مستقبلها يريد أن كل ذي ملة له قبله (لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا) أي إلا أن يحتج عليكم الظالمون باطل من الحجج وهو قول اليهود كنت أنت وأصحابك تصلون إلى بيت المقدس فإن كان ذلك ضلالا فقد مات أصحابك عليه وإن كان هدى فقد حولت عنه فأنزل الله تعالى - وما كان الله ليضيع إيمانكم - أي صلاتكم إلى بيت المقدس أي فلم تكن لأحد حجة (أو لك عليهم صلوات من ربهم) أي مغفرة (فلا جناح عليه إن يطوف بهما) أي إن يطوف فأدغمت التاء في الطاء وكان المسلمون في صدر الإسلام يكرهون الطواف بينهما لصنمين كانا عليهما حتى أنزل الله وقرأ بعضهم أن لا يطوف بهما وفي هذه القراءة وجهان أحدهما أن يجعل الطواف مرخصا في تركه بينهما والوجه الآخر أن تجعل لا مع أن صلة كما قال - ما منعك أن لا تسجد - هذا قول القراء (ويلعنهم اللاعنون) قال ابن مسعود إذا تلاعن اثنان وكان أحدهما غير مستحق للعن رجعت اللعنة على المستحق بها فإن لم يستحقها أحد منهما رجعت على اليهود. وقد ذكر أصل اللعن فيما تقدم (إلا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا) أي بينوا التوبة بالاخلاص والعمل: (والفلك) السفن واحد وجمع بلفظ واحد: (وتقطعت بهم الأسباب) يعني الأسباب التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا (لو أن لنا كرة) أي رجعة (كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم) يريد

انهم عملوا في الدنيا أعمالا لغير الله فضلت وبطلت - ولا تتبعوا خطوات الشيطان -
 أى لا تتبعوا سُبُلَهُ ومسلكه وهي جمع خطوة والخطوة ما بين القدمين
 بضم الخاء والخطوة الفعلة الواحدة بفتح الخاء : واتباعهم خطواته أنهم
 كانوا يحرمون أشياء قد أحلها الله ويحلون أشياء حرمها الله (بَلْ نَتَّبِعُ
 مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا) أى وجدنا عليه آباءنا (ومثل الذين كفروا كمثل
 الذي يَنْعِقُ بما لا يَسْمَعُ) أراد ومثل الذين كفروا ومثلنا في وعظهم
 خذف ومثلنا اختصاراً إذ كان في الكلام ما يدل عليه على ما تقدم كمثل
 الذي ينعق بما لا يسمع هو الراعي يقال نعق بالغم ينعق بها إذا صاح بها
 بما لا يسمع يعني الغنم لا تسمع (الا دعاء ونداء) حسب ولا تفهم قولاً (فمن
 اضطرَّ غير باغ) أى غير باغ على المسامين مفارق لجماعتهم (ولا عاد) عليهم بسيفه
 ويقال غير عاد عليهم في الأكل حتى يشبع ويتزود (وما أهل به لغير الله) أى
 ما ذبح لغير الله وإنما قيل ذلك لأنه يذكر عند ذبحه غير اسم الله فيظهر ذلك
 أو يرفع الصوت به : وإيهلال الحج مثله إنما هو إيجابه بالتلبية : واستهلال
 الصبي منه إذا ولد أى صوته بالبكاء (فما أصبرهم على النار) أى ما أجراًهم :
 وحكى القراء عن الكسائي أنه قال أخبرني قاضي اليمن أنه اختصم إليه
 رجلان خلف أحدهما على حق صاحبه فقال له الآخر ما أصبرك على النار :
 ويقال ومنه قوله - اصبروا أو لا تصبروا - قال مجاهد رحمه الله ما أصبرهم
 على النار ما أعملهم بعمل أهل النار وهو وجه حسن يريد ما أدومهم على
 أعمال أهل النار بخذف الأعمال وقال أبو عبيدة ما أصبرهم على النار بمعنى

ما الذي أصبرهم على ذلك ودعاهم اليه وليس بتعجب (ابن السبيل) الضيف
(والصابرين في الباساء) أي في الفقر وهو من البؤس (والضراء) المرض والزمانة
يقال فلان ضريرين الضر ﴿ش﴾ قال أبو محمد فأما الضر بفتح الضاد
فهو ضد النفع كما قال جل وعز - هل يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ
أَوْ يُضَرُونَ - والضر بضم الضاد الشدة والبلاء كقوله جل وعز - وَإِنْ
يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ - ومسني الضر وإذا مس الإنسان الضر دعانا - والضر
أيضاً قد يكون النقص كقوله - لَنْ يَضُرَّوْا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْطِطُ أَعْمَالُهُمْ - هكذا
هو في الكتاين ﴿غ﴾ (وحيث البأس) يعني حين القحط قال الله عز وجل
- وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُمْ - أي قطر من بعد
قحط وجذب ومنه أيضاً الضر (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ)
قال ابن عباس كان القصاص في بني إسرائيل ولم تكن الدية فقال الله
عز وجل لهذه الأمة (فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ) قال قبول الدية في
العَمْدِ وَالْعَفْوُ عَنِ الدِّمِّ (فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ) أي مطالبة بالمعروف يريد
ليطالب أخذ الدية الجاني مطالبة جميلة لا يرهقه فيها (وأداء اليه باحسان) أي
ليؤد المطالب ما عليه أداء باحسان لا يبخسه ولا يطله مطل مدافع (ذلك
تَحْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ) مما كان على من كان قبلكم يعني القصاص (ورحمة) لكم
(فَمَنْ اغْتَدَى بِكَ ذَلِكَ) أي قتل بعد أخذ الدية (فله عذاب أليم) قال
قتادة يقتل ولا تقبل منه الدية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعافي
رجلاً بعد أخذ الدية (ولكم في القصاص حياة) يريد أن سيفك الدم

إذا أُقيد منه ارتدع من كان يهيم بالقتل فلم يقتل خوفاً على نفسه أن يقتل فكان في ذلك حياة ﴿قال أبو محمد﴾ في صدر المشكل وهذا من معجز القرآن ومما جمع الكثير من معانيه في القليل من لفظه وذلك معنى قول

رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكلام : وقال الشاعر

أُبْلِغَ أَبَا مَالِكٍ عَنِّي مُغْلَغَلَةً وَفِي الْعِتَابِ حَيَاةٌ بَيْنَ أَقْوَامٍ

يريد أنهم إذا تعاتبوا أصلح ما بينهم العتاب فكفوا عن القتل وكان في ذلك حياة وأخذه الممثلون فقالوا بعض القتل إحياء للجميع وقالوا القتل أقل للقتل . ﴿غ﴾ (كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا)

أي مالا (الوصية للوالدين والآقرنين بالمعروف) ابن يوصي لهم ويقتصد في ذلك ولا يسرف ولا يضر وهذه منسوخة بالمواريث (فمن بدله

بعد ماسمعه) أي بدل الوصية فإثم ما بدل عليه : الجَنَفُ الميل عن الحق يقال جنف يجنف جنفًا : يقول إن خاف أي علم من الرجل في وصيته ميلا عن

الحق فأصلح بينه وبين الورثة وكفه عن الجنف فلا إثم عليه أي على الموصي قال طاوس هو الرجل يوصي لولدا بنته يريد ابنته (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ) أي فرض

(فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ) أي فعليه عدة من أيام أخر مثل عدة ما فاتة (وعلى الذين يُطِيقونه فِدْيَةٌ طَعَامُ

مُسْكِينَ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ) وهذا منسوخ بقوله - فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ - والشهر منصوب لأنه ظرف ولم ينصب

بإيقاع شهد عليه كأنه قال فمن شهد منكم في الشهر ولم يكن مسافرا فليصم

لأن الشهادة للشهر وقد تكون للحاضر والمساfer (فليستجيبوا لي) أي يجيبوني
هذا قول أبي عبيدة وأنشد

وَدَاعٍ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبُ
أى فلم يجبه : الرفت الجماع ورفث القول هو الإفصاح بما يجب أن يكنى
عنه من ذكر النكاح (تختانون أنفسكم) أي تخونونها بارتكاب ما حرم
الله عليكم ﴿ش﴾ . قال أبو محمد الخيانة أن يؤتمن الرجل على شيء فلا
يؤدي الأمانة وفيه يقال كل خائن سارق وليس كل سارق خائناً والقطع
يجب على السارق ولا يجب على الخائن لأنه مؤتمن قال النمر بن تولب
وإن بني ربيعة بعد وهب كراعي البئيت يحفظه فخاننا

ويقال لناقض العهد خائن لأنه آمن بالعهد وسكن إليه فقدر ونكث قال
الله عز وجل - وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم - أى نقضاً للعهد
وكذلك قوله - علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم - أى تخونونها
بالمعصية . ومن المشكل أيضاً من باب الاستمارة قوله تعالى (هن لباس
لكم وأنتم لباس لهن) لما كانت المرأة والرجل يتجردان ويجتمعان
في ثوب واحد ويتضامان كان كل واحد منهما للآخر بمنزلة اللباس
قال الجعدي

إِذَا مَا الضَّجِيعُ ثَنَى عِطْفَهَا تَدَلَّتْ عَلَيْهِ فَكَانَتْ لِبَاسًا

﴿غ﴾ (وابتغوا ما كتب الله لكم) يعني من الولد أمر تأديب لا فرض
(وَكُلُوا وَاشْرَبُوا) أمرٌ بإباحة (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض) وهو

بياض النهار من الخيط الأسود وهو سواد الليل ويتبين هذا من هذا عند
 الفجر الثاني (عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ) أي مقيمون العاكف المقيم في
 المسجد الذي أوجب العكوف فيه على نفسه (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ
 بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) أي لا يأكل بعضكم مال بعض بشهادات الزور (وتدلو
 بها إلى الحكم) أي تدلي بمال أخيك إلى الحاكم ليحكم لك به وأنت تعلم
 أنك ظالم له فإن قضاءه لك باحتيالك في ذلك عليه لا يحل لك شيئاً محرماً
 عليك ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن قضيت له بشيء من
 حق أخيه فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار . وقوله (وليس البر بأن تأتوا
 البيوت من ظهورها) قال الزهري كان ناس من الانصار اذا أهلوا بالعمرة
 لم يخل بينهم وبين السماء شيء يتخرجون من ذلك فكان الرجل منهم يخرج مهلاً
 بها فتبدوله الحاجة فيرجع فلا يدخل من باب الحجرة من أجل [إِهْلَالِهِ] ولكنه
 يقتحم الجدار من وراء ثم يقوم في حجرته فيأمر بحاجته وكانت قریش
 وحلفاؤها الحس لا يبالون بذلك فأنزل الله سبحانه وتعالى - وليس البر بأن
 تأتوا البيوت من ظهورها وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى - أي بر من اتقى كما قال
 - وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - أي بر من آمن بالله
 (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا) أي لا تعتدوا
 على من وادعكم بخير وعاقدمكم (وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقِفُكُمْ هُمْ) أي حيث
 وجدتموهم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) يعني من مكة . (والفتنة أشد من
 القتل) يقول الشرك أشد من القتل وكذلك قوله (وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ

فِتْنَةٌ) أي شرك وقد تقدم في باب الفتنة ووجوهها من المشكل . وقوله
 (فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُذْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ) أي لا سبيل وأصل العدوان
 الظلم وأراد بالعدوان الجزاء يقول لا جزاء ظلم الا على ظالم (الشهر الحرام
 بالشهر الحرام والحرقات قصاص) قال مجاهد نخرت قريش أن صدت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البيت الحرام في الشهر الحرام في البلد
 الحرام فأقصه الله عز وجل فدخل عليهم من قابل في الشهر الحرام في البلد
 الحرام الى البيت الحرام وأنزل الله تعالى - الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرقات
 قصاص - (فان أحصرتم) من الاحصار وهو أن يعرض للرجل ما يحول بينه
 وبين الحج من مرض أو كسر أو عدو يقال أحصر الرجل إحصاراً فهو
 محصر فإن حبس في سجن أو دار قيل قد حصر فهو محصور (فما استيسر
 مِنَ الْهَدْيِ) أي فما تيسر من الهدي وأمكن والهدي ما أهدي الى البيت
 وأصله هدي مشددة تخفف وقد قريء حتى يبلغ الهدي محله بالتشديد واحده
 هدية ثم تخفف فيقال هدية (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله) هو من
 حل يحل والموضع المحل الذي يحل فيه نحوه (فمن كان منكم مريضاً أو به
 أذى مِن رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ) أراد خلق فقديّة (من صيام) خذف خلق اختصاراً
 (أو نُسْكٍ) أي ذبح يقال نسكت لله أي ذبحت لله (الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ)
 شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة ﴿قال أبو محمد﴾ في صدر الغريب
 وحج البيت مأخوذ من قولك حجبت فلاناً اذا عدت اليه مرة بعد مرة

قال الشاعر

وَأَشْهَدُ مَنْ عَوفٍ حُلُولًا كَثِيرَةً يَحْجُونَ سَبَّ الزَّيْرِ قَانَ الْمُزَغْفَرَا
 أى يكثرون الاختلاف اليه لسودده ولا يكون ذلك لغيره ونحوه قوله
 - وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ - أى يثوبون اليه يعنى يعودون اليه في كل
 عام (فمن فرضَ فيهنَّ الحجَّ) أى أحرم. ﴿ش﴾ قال أبو محمد الفرض أصله
 وجوب الشيء يقال فرضت عليك كذا أى أوجبتك عليك وفرض الحج أى
 أوجبه على نفسه وقال - فنصف ما فرضتم - أى الزمتم أنفسكم وقال - قد علمنا
 ما فرضنا عليهم في أزواجهم - أى الزمناهم ومنه قوله في آية الصدقات بعد
 أَنْ عَدَّدَ أَهْلَهَا - فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ - وقيل للصلاة المكتوبة فريضة وقيل لسهام
 الميراث فريضة وقال - قد فرضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ - أى اوجب
 لكم ان تكفروا إذا حلقتم وبعض المفسرين يجعلها بمعنى بين لكم كيف
 تكفرون عنها قال ومثله - سورة أنزلناها وفرضناها - أى بيناها. ويجوز في اللغة
 ان يكون فرضناها معناه اوجبنا العمل بما فيها وقال - إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ
 الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ - قال المفسرون فيه انزل عليك القرآن وقد يجوز
 في اللغة ان تكون اوجب عليك العمل بما فيه. وقال - مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ
 مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ - قال المفسرون فيما أحل الله له وقد يجوز
 ان يكون فيما اوجب له من النكاح بعد نكاح اكثر من اربع. ﴿غ﴾
 (فلارفت) أى فلا جماع (ولا فسوق) أى لا سباب (ولا جدال) أى لا مرء
 (ليسَ عليكم جُنَاحٌ ان تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ) أى نفعاً بالتجارة
 في حجكم (فاذا أفضتم من عرفات) أى دفعتم من عرفات (فاذكروا الله)

(ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) كانت قريش لا تخرج من الحرم ويقولون لسنا كسائر الناس نحن أهل الله وقطان حرمه فلا تخرج منه وكان الناس يقفون خارج الحرم ويفيضون منه فأمر الله سبحانه وتعالى أن يقفوا حيث يقف الناس ويفيضوا أفاض الناس (فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً) كان الناس في الجاهلية اذا فرغوا من حجهم ذكروا آباءهم بأحسن أفعالهم فيقول أحدهم كان يقري الضيف ويصل الرحم ويفعل كذا وكذا قال الله تبارك وتعالى فاذكروني كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً فأنا فعلت ذلك بهم (آتينا في الدنيا حسنة) أي نعمة وقال في موضع آخر - إن تُصِبَكَ حسنة تُسَوِّهُم - أي نعمة (أولئك لهم نصيب مما كسبوا) أي لهم نصيب من حجهم بالثواب. ﴿ش﴾ (والله سريع الحساب) أي المحاسبة كما قال - فسوف يحاسب حساباً يسيراً - أي محاسبة يسيرة سريعة. والحساب أيضاً الجزاء لانه يكون بالحساب والحساب الكثير قال الله عز وجل - عطاء حساباً - أي كثيراً ويقال أحسبت فلاناً أعطيته ما يحسبه أي يكفيه. ومنه قول الهذلي *حسابٌ ورجلٌ كالجراد يسوم* ﴿غ﴾ (واذكروا الله في أيام معدودات) أيام التشريق. والايام المعلومات عشر ذي الحجة. (ألد الخصام) أشدهم خصومة يقال رجل ألد بين اللد وقوم لد والخصام جمع خصم ويجمع على فَعُول وفعال يقال خصم وخصام (إذا تولَّى) أي فارقك. سعى في الارض أي أسرع فيها ليفسد. ﴿ش﴾ والسعي المشي قال فلما بلغ معه السعي يعني المشي ويقال المعاونة له على أمره

وقال - فاسمعوا الى ذكر الله - أي امشوا وقرأ بعض السلف فامضوا الى ذكر الله وقال - ثم اذعنهن يأتينك سعيًا - أي مشيًا كذلك قال بعض المفسرين والسعي العمل قال - فأولئك كان سعيهم مشكورًا - وقال ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها أي عمل لها عملها وقال - والذين سعوا في آياتنا مُعَاجِزِينَ - أي جدوا في ذلك وقال - إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى - أي مختلف وأصل هذا كله المشي والاسراع فيه . ﴿غ﴾ (ويهلك الحرث) يعني الزرع والنسل يريد الحيوان أي يحرق ويقتل ويحرب (ولبئس المهاد) أي الفراش ومنه يقال مهدت فلانًا إذا أوطأت له ومهد الصبي منه (ومن الناس من يَشْرِي نفسه ابتغاءَ مرضاتِ الله) أي يبيعها يقال شريت الشيء بعتته واشتريته وهو من الأضداد . (ادخلوا في السلم كافة) يعني في الاسلام وقرأ في السلم بفتح السين وأصل السلم والصلح فإذا نصبت اللام فهو الاستسلام . قال - ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلم - أي استسلم وانقاد هذا في الغريب وقال في المشكل يقال سلم فلان لأمره واستسلم وأسلم أي دخل في السلم كما تقول أشتا الرجل دخل في الشتاء وأربع دخل في الربيع وأقحط دخل في القحط فمن الاسلام متابعة وانقياد باللسان دون القلب ومنه قول الله عز وجل - قالت الأعرابُ آمنا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا ولكن قولوا أسلمنا - أي انقذنا من خوف السيف وكذلك قوله - وله أسلم من في السموات والارض طوعاً وكرهاً - أي انقاد له وأقر به المؤمن والكافر ومن الاسلام متابعة وانقياد باللسان والقلب ومنه قوله عز وجل حكاية عن

ابراهيم عليه السلام - قال أسلمتُ لِرَبِّ العالمينَ وقالَ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ
 أسلمتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنْ اتَّبَعَنِي - أَي انقذت له بلساني وعقدي والوجه
 زيادة كما قال - كلُّ شئ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ - يريدُ إلا هو - إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ

الْوَجْهَ اللَّهِ - أي لله . قال زيد بن عمرو بن نفيل في الجاهلية

أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمَزْنَ تَحْمِلُ عَذَابًا زُلَالًا

أي انقادت له المزن. ﴿غ﴾ (كافة) أي جميعاً (هل ينظرون إلا أن يأتيهم
 الله) أي هل ينتظرون إلا ذلك يوم القيامة (وقضي الأمرُ) أي فرغ
 منه (كان الناسُ أُمَّةً وَاحِدَةً) أي ملةً واحدةً يعني كانوا كفاراً كلهم .

﴿ش﴾ قال ابو محمد أصل الأمة الصنف من الناس والجماعة فعنى قوله كان

الناس أمة واحدة أي صنفاً واحداً في الضلال فبعث الله النبيين وكذلك - إلا

أمم امثالكم - أي اصناف كل صنف من الدواب والطيور مثل بني آدم في المعرفة

بالله جلت قدرته وطلب الغذاء وتوقي المهلك والتماس الذرء مع اشباه لهذا

كثيرة ثم تصيز الأمة الحين كقوله جل ثناءه - وادَّكَرَ بعد أمة - وكقوله

- وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ - أي سنين معدودة كأن

الأمة من الناس القرن ينقرضون في حين فتقام الأمة مقام الحين ثم تصير

الأمة الإمام والرباني كقوله - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ - أي إماماً

يقتدي به الناس لانه ومن اتبعه أمة فسمي أمة لانه سبب الاجتماع وقد

يجوز ان يكون سمي أمة لانه اجتمع عنده من خلال الخير ما يكون مثله في

أمة ومن هذا يقال فلان أمة وحده أي هو يقوم مقام أمة وقد تكون أمة

لجماعة العلماء وكقوله - وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ - أي معلمون . والأمة الدين قال - انا وجدنا آباءنا على أمة - أي على دين قال النابغة [حلفت ولم أترك لنفسك ربة] وهل ياتمن ذو أمة وهو طائع أي ذو دين . والاصل أن يقال للقوم يجتمعون على دين واحد أمة فتقام الأمة مقام الدين ولهذا قيل للمسلمين أمة محمد لأنهم على أمر واحد فقال - وإن هذه أمتكم أمة واحدة - أي مجتمعة على دين واحد وشريعة واحدة قال - ولو شاء الله لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً - أي مجتمعة على الاسلام . ﴿غ﴾ (مستهم البأساء) أي الشدة (والضراء) البلاء . (وزلزلوا) أي خوفوا أو أزهبوا (يسألونك ماذا ينفقون) أي ماذا يعطون ويتصدقون (قل ما أتقتم) أي ما أعطيتهم (من خير) أي من مال (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ) أي فرض عليكم الجهاد (وهو كُرْهُ لَكُمْ) أي مشقة (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه) أي يسألونك عن القتال في الشهر الحرام هل يجوز فأبدل قتالاً من الشهر الحرام (قل قتال فيه كبير) أي القتال فيه عظيم عند الله وتم الكلام . ثم قال (وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وخفض المسجد الحرام نسقاً على سبيل الله فكأنه قال وصد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام (وكفر به) أي بالله (واخراج أهله) أي أهل المسجد (منه أكبر عند الله) يريد من القتال في الشهر الحرام (والفتنة أكبر من القتل) أي الشرك أعظم من القتل (حبطت أعمالهم) أي بطلت والميسر القمار (ويسألونك ماذا ينفقون) أي ماذا يتصدقون ويعطون (قل العفو) يعني فضل المال يريد أن يعطي ما فضل عن قوته وقوت عياله يقال

خذ ما عفاك أي ما أترك بلا إكراه ولا مشقة ومنه قوله عز وجل - خذ العفو وأمر بالعرف - أي اقبل من الناس عفوهم وما تطوعوا به من أموالهم ولا تستقص عليهم (ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم) أي تمييز أموالهم والتزهد عن أكلها لمن وإيها خير (وان تحالطوهم) فتؤاكلوهم فهم اخوانكم حكمهم في ذلك حكم اخوانكم من المسلمين (والله يعلم المفسد من المصلح) أي من يخالطهم على جهة الخيانة والافساد لأموالهم ومن كان يخالطهم على جهة التزهد والاصلاح (ولو شاء الله لأعتكم) أي ضيق عليكم وشدد ولكنه لم يشأ الا التسهيل عليكم ومنه يقال أعنتني فلان في السؤال إذا شدد علي وطلب عنتي وهو الاصرار يقال عنتت الدابة وأعنتها البيطار إذا ظلمت (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن) أي لا تزوجوا الاماء المشركات (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) أي لا تزوجوا المشركين حتى يؤمنوا (ولا تقربوهن حتى يطهرن) أي ينقطع عنهن الدم يقال طهرت المرأة وطهرت إذا رأت الطهر وان لم تغتسل بالماء ومن قرأ يطهرن أراد يغتسلن بالماء والاصل يطهرن فأدغم التاء في الطاء (نساءكم حرث لكم) كناية وأصل الحرث الزرع فاستعير لأن المرأة مزدراع للولد كما تزدراع الارض . (فأتوا حرثكم أنى شئتم) كيف شئتم ﴿ش﴾ ومثله - أنى يحيي هذه الله بعد موتها - أي كيف يحيي هذه الله بعد موتها وتكون أنى بمعنى من أين نحو قوله - قاتلهم الله أنى يوفكون - أي من أين يوفكون وقوله - أنى يكون لي ولد - أي من أين يكون لي ولد والمعنيان

مقاربان يجوز أن يتأول في كل واحد منهما الآخر : قال الكميت
 أَنِّي وَمِنْ أَئِنَّ آتِيكَ الطَّرَبُ مِنْ حَيْثُ لَا صَبَؤُهُ وَلَا لَعَبُ
 ﴿غ﴾ (وقدموا لأنفسكم) في طلب الولد (ولا تجعلوا الله عرضةً لأيمانكم
 أن تبروا وتتقوا) يقول لا تجعلوا الله بالخلف به مانعاً من أن تبروا وتتقوا
 ولكن إذا حلقتكم على أن لا تصلوا رحماً ولا تتصدقوا ولا تصلحوا وعلى أشباه
 ذلك من أبواب البر فكفروا وأتوا الذي هو خير واللغو في اليمين ما يجري
 في الكلام على غير عقد ويقال اللغو أن تحلف على الشيء ترى أنه كذلك
 وليس كذلك يقول لا يؤاخذكم الله بهذا ولكن يؤاخذكم بما كسبت
 قلوبكم أي ما تحلفون عليه وقلوبكم تعتمد على ما تعلم أنكم فيه كاذبون (يؤلون من
 نسائهم) يحلفون يقال آليت من امرأتي أولى إيلاء إذا حلف أن لا يجامعها
 والاسم الألية . (فإن فاؤا) أي رجعوا إلى نسائهم (يتربصن بأنفسهن ثلاثة
 قروء) وهي الحيض وهي الاطهار أيضاً واحدها قرء ويجمع أقراء أيضاً
 وقال الاعشى

وَفِي كُلِّ عَامٍ أَنْتَ جَائِشٌ مُغَزَوَةٌ تَشُدُّ لِأَقْصَاهَا عَزِيمَ عَزَائِكَ
 مُورَثَةٌ مَالًا وَفِي الْحَيِّ رِفْعَةٌ لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءِ نِسَائِكَ
 فالقروء في هذا البيت الاطهار لانه لما خرج للغزو لم يغش نساءه فأضاع
 قروءهن أي أطهارهن وقال النبي صلى الله عليه وسلم في المستحاضة تقعد
 عن الصلاة أيام أقراءها أراد أيام حيضتها : وقال الشاعر
 يَارُبَّ ذِي ضَنْغِنٍ عَلِيٍّ فَارِضٍ لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ

فالقروء في هذا البيت الحيض يريد أن عداوته تهبج في أوقات معلومة كما
تحيض المرأة في أوقات معلومة وإنما جعل الحيض قرأ والطهر قرأ لأن
أصل القراء في كلام العرب الوقت يقال رجع فلان لقرئه أي لوقته الذي
كان يرجع فيه ورجع لقرئه أيضاً : قال الهذلي

كَرِهْتُ الْعُقْرَ عُقْرَ بَنِي شُلَيْلٍ إِذَا هَبَّتْ لِقَارِئَهَا الرِّيحُ

أي لوقتها فالحيض يأتي لوقت والطهر يأتي لوقت (ولا يحلُّ لمن أن يكتمن
ما خلق الله في أرحامهن) يعني الحمل (وبعولتهن أحقُّ بردهن في ذلك) يعني
الرجعة ما لم تنقض الحيضة الثالثة ولهن على الأزواج مثل الذي للأزواج
عليهن (وللرجال عليهن) في الحق (درجة) أي فضيلة (الطلاق مرتان) يقول
الطلاق الذي تملك فيه الرجعة تطليقتان (فامسك بمعروف) بعد ذلك
(أو تسريحاً بحسان) أي تطليق الثالثة بحسان (إلا أن يخاف أن لا يقيما حدود الله)
أي يعلمان أنهما لا يقيمان حدود الله (فإن خفتم) أي علمتم ذلك (فلا جناح
عليهما) أي لا جناح على المرأة والزوج فيما افتدت به المرأة نفسها من
الزوج (إن ظنَّا أن يُقيما حُدُودَ اللَّهِ) أي علما أنهما يقيمان حدود الله
(ولا تُنكِهُنَّ ضَرَارًا) كانوا إذا طلق الرجل امرأته فهو أحقُّ برجعته
ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة . فإذا أراد أن يضر بامرأته تركها حتى تحيض
الحيضة الثالثة ثم راجعها . ويفعل ذلك في التطليقة الثالثة فتطويله عليها هو
الضرار (ولا تعضوهنَّ) أي لا تجسوهن يقال عضل الرجل أيمه إذا
منعها من التزويج (إذا تراضوا بينهم بالمعروف) يعني تزويجاً صحيحاً

(وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) أي على الزوج إطعام المرأة والولد والكسوة على قدر الجدة (لا تكلف نفس إلا وسعها) أي طاقتها (لا تضار والدتها بولدها) يعني لا تضار ثم أدغم الراء في الراء أي لا ينزع الرجل ولدها منها فيدفعه الى مرضع أخرى وهي صحيحة لها بن (ولا مولود له بولده) يعني الاب يقول اذا أرضعت المرأة صبيها وألقها دفعته الى أبيه تضاره بذلك . (وعلى الوارث مثل ذلك) يقول اذا لم يكن للصبي أب فعلى الوارث نفقته: والفصال القطام يقال فصلت الصبي اذا فطمته ومنه قيل للحوار اذا قطع عن الرضاع فصيل لانه فصل عن أمه وأصل الفصل التفريق (فاذا بلغن أجلهن) أي منتهى العدة (فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف) أي لا جناح عليهن في التزويج الصحيح (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) وهو أن يعرض للمرأة في عدتها بتزويجها لها من غير تصريح بذلك فيقول لها والله إنك لجميلة وإنك لشابة وإن النساء لمن حاجتي ولعل الله أن يسوق اليك خيراً هذا وما أشبهه ﴿ش﴾ (باب التعريض)

قال أبو محمد والعرب تستعمل التعريض في كلامها كثيراً فتبلغ إرادتها بوجه هو أطف وأحسن من الكشف والتصريح ويعييون الرجل إذا كان يكشف في كل شيء ويقولون لا يحسن التعريض إلا ثلباً وقد جعله الله في خطبة النساء في عددن جائزاً كما ذكر وروى بعض أصحاب اللغة أن قوماً من الأعراب خرجوا يمتارون فلما صدروا خالف رجل في بعض الليالي الى

عكم صاحبه فأخذ منه برًا وجعله في عكمه فلما أرادا الرحلة وقاما يتعاكمان رأى عكمه يشول وعكم صاحبه يثقل : فأنشأ يقول

عِكمُ تَعَشَّى بَعْضَ اغْكامِ النِّقَمِ لَمْ أَرَ عِكمًا سَارِقًا قَبْلَ الْيَوْمِ
نخون صاحبه بوجه هو أطف من التصريح : وروي في بعض الحديث أن رجلا كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه من مغزى كان فيه

أَلَا أَبْلِغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فَدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةً إِزَارِي
قَلَائِصَنَا هَذَاكَ اللَّهُ أَنَا حُبْسَنَا عَنْكُمْ زَمَنَ الْحِصَارِ
فَمَا قُلُوصٌ وَجَدَنَ مُعَقَّلَاتٍ قَفَا سَلَمَ بِمُخْتَلَفِ التِّجَارِ
يُعَقِّلُنَّ جَعْدٌ شَيْظَمِي وَبَنَسَ مُعَقِّلُ الذَّوْدِ الظُّوَارِ

فإنما كنى بالقلص وهي النوق الشواب عن النساء وعرض برجل يقال له جعدة يخالف الى المنعيات من النساء ففهم عمر رضي الله عنه ما أراد ووجد جعدة وثقاه : وقال عنتره

يَا شَاةَ مَا قَنَصَ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ حُرْمَتُ عَلِيٍّ وَلَيْتَهَا لَمْ تَحْرُمِ
يعرض بجارية يقول أي صيد أنت لمن حل له ان يصيدك فأما أنا فإن حرمة الجوار قد حرمتك علي ﴿ومن التعريض﴾ في القرآن العزيز ما خبر الله جل ثناؤه من نبي الخصم - إذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا تخف خصمان بنى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق - ثم قال - ان هذا أخي له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فقال أكفلن بها وعزني في الخطاب - إنما هو مثل ضرب به الله ونبيه على خطيئته به - وورد عن

ذكر النساء بذكر النعاج كما كنى الشاعر عن جارية بشاة وكنى الآخر
 عن النساء بالقلص وروى المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قول
 الله جل وعز حكاية عن موسى صلى الله عليه وسلم - لا تؤاخذني بما نسيت -
 لم ينس ولكنها من معارض الكلام أراد ابن عباس رضي الله عنه أنه لم
 يقل له اني نسيت فيكون كاذباً ولكنه قال لا تؤاخذني فأوهمه النسيان
 تعريضاً ولم ينس ولم يكذب . ولهذا قيل - بأن المعارض لمدوحة عن
 الكذب - ومنه قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم اني سقيم أي سأسقم
 لأن من كتب عليه الموت لا بد من أن يسقم ومنه قول الله عز وجل
 - إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ - أي ستموت وسيموتون فأوهمهم بمعارض
 الكلام أنه عليل ولم يكن عيلاً ولا كاذباً . وكذلك ما روي في الحديث
 من قوله حين خاف على نفسه وامراته بأنها أختي لان بني آدم أجمعين
 يرجعون الى أبوين فهم اخوة ولان المؤمنين اخوة قال الله عز وجل
 - إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ - وكذلك قوله - بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسْأَلُوهُمْ
 إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ - أراد بل فعله الكبير ان كانوا ينطقون فسألهم فجعل
 النطق شرطاً للفعل ان كانوا ينطقون فقد فعله وهو لا يفعل ولا ينطق .
 وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ابراهيم عليه السلام كذب ثلاث
 كذبات ما منها واحدة الا وهو يحايل بها عن الاسلام فسمها كذبات
 لانها شابهت الكذب وصارعته : قال بعض السلف رضي الله عنهم لأبيه
 يا بني لا تكذب ولا تشبه بالكذب فهاه عن المعارض لثلا يجري على

اعتيادها فيتجاوزها الى الكذب وأحب أن يكون حازم من الحلال بينه وبين الحرام وسأذكر ما بقي من الباب في المواضع التي ذكرها ابن قتيبة ان شاء الله ﴿غ﴾ (ولكن لا تواعدوهن سرا) أي نكاحاً يقول لا تواعدوهن بالتزويج وهن في العدة تصریحاً بذلك وهذا من باب الاستعارة لان النكاح يكون سراً ولا يظهر فاستعير له السر: قال رؤبة

* فَعَفَّ عَنْ أَسْرَارِهَا بَعْدَ الْعَسَقِ * العسق الملازمة (الأن تقولوا قولاً معروفاً) لا تذكروا فيه نكاحاً ولا رفثاً (ولا تغزموا عُقْدَةَ النِّكَاحِ) أي لا توافقوا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله يزيد حتى تنقضي العدة التي كتب على المرأة أن تعتدها أي فرض عليها (واغلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه) أي يعلم ما تحتلون به في ذلك على مخالفة ما أراد فاحذروه (أو تقرضوا لهن فريضة) يعني المهر (ومتعوهن على الويسع قدره) أي اعطوهن متعة الطلاق على قدر الغنى والفقر (فنصف ما فرضتم) من المهر أي فلهن نصف ذلك (الا أن يعفون) أي يهبن (أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح) يعني الزوج وهذا في المرأة تطلق قبل أن يدخل بها وقد فرض لها المهر فلها نصف ما فرض لها الا أن تهبه أو يتم لها الزوج الصداق كاملاً وقد قيل ان الذي بيده عقدة النكاح الأب يريد الا أن يعفو النساء عما يجب لهن من نصف المهر أو يعفو الأب عن ذلك فيكون العفو جائزاً عن ابنته (وان تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم) حضهم الله عز وجل على العفو ﴿ش﴾ قال أبو محمد والنسيان ها هنا الترك أي

لا تتركوا الفضل بينكم قوله - وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً - أي ترك عهده والنسيان أيضاً ضد الحفظ كقوله تعالى - إِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ. وَلَا تَوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ - ﴿غ﴾ (والصلاة الوسطى) صلاة العصر لأنها بين صلاتين في النهار وصلاتين في الليل وأعيد ذكر الصلاة الوسطى وهي من الصلوات ترغيباً فيها وتشديداً لأمرها وهو من باب التكرير والزيادة المستعمل في كلامهم ونظيره قوله - فِيهَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ - وهما من الفاكهة فأعيد النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما وسترى باب التكرار والزيادة ان شاء الله (وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) أي مطيعين ويقال قانمين ويقال ممسكين عن الكلام. ﴿ش﴾ وسئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الصلاة أفضل فقال طول القنوت يعني طول القيام. وقال الله عز وجل - أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً - أي أمن هو مصل فسمى الصلاة قنوتاً لأنها بالقيام تكون. وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القانت الصائم يعني كمثل المصلي الصائم ثم قيل للدعاء قنوت لأنه إنما يدعو به قائماً في الصلاة قبل الركوع أو بعده. وقيل للامساك عن الكلام في الصلاة قنوت لأن الامساك عن الكلام يكون في القيام لا يجوز لأحد أن يأتي فيه بشيء غير القرآن. قال زيد بن أرقم كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فهيناعن الكلام وأمرنا بالسكوت. ﴿وَالْقنوت﴾ الاقرار بالعبودية كقوله - وله من في السموات والأرض كلُّ له قانتون - أي مقرون

بعبوديته . والقنوت الطاعة كقوله - والقائتين - والقائتات - أي المطيعين
 والمطيعات . وقوله - إن إبراهيم كان أمةً قانتاً لله - فمعناه كان مطيعاً .
 قال أبو محمد ولا أرى أصل هذا الحرف إلا الطاعة لأن جميع هذه الخلال
 من الصلاة والقيام فيها والدعاء وغير ذلك يكون عنها . ﴿غ﴾ (فإن خفتم)
 يريدان خفتم عدواً (فرجالاً) أي مشاة جمع راجل مثل قائم وقيام (أوركباناً)
 يقول تصلي ما أمنت قائماً فإذا خفت صليت راكباً أو ماشياً والخوف
 ها هنا باليقين لا بالظن (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم) على جهة
 التعجب كما تقول ألا ترى ما يصنع فلان (الملاء من بني إسرائيل) وجوهمهم
 وأشرافهم (وزاده بسطة في العلم والجسم) وهو من قولك بسطت الشيء إذا
 كان مجموعاً ففتحته ووسعته (إن آية ملكه) أي علامة ملكه السكينة فعيلة
 من السكون (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) يقال بقية من المن
 الذي كان ينزل عليهم وشيء من رضاء الألواح (مبنتليكم بنهر) أي
 مختبركم (قال الذين يظنون أنهم ملأوا الله) أي يعلمون : الفئة الجماعة
 (أفرغ علينا صبراً) أي صبه علينا كما يفرغ الدلو (ولا خلة) أي
 ولا صداقة تنفع يومئذ ومنه الخليل : والسنة النعاس من غير نوم قال ابن الرفاع
 وسنان أقصده النعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم
 فاعلمك أنه وسنان أي ناعس وهو غير نائم وفرق الله سبحانه وتعالى بين
 السنة والنوم يدلك على ذلك (ولا يؤوده حفظهما) أي لا يثقله يقال آده
 الشيء يؤوده وآده يثيده والوَاد الثقل (لا انفصام لها) لا انكسار لها يقال

فصمت القدح إذا كسرتة وقصمته (ألم ترَ الى الذي حاجَّ إبراهيمَ في ربه أن أتاهُ اللهُ المُلْكَ) فأعجب بنفسه وملكه (قال أنا أحيي وأميت) أي أعفو عن استحقِّ القتل فأحييه وأميت أقتل من أريد قتله فيموت (فبُهِتَ الذي كَفَرَ) أي انقطعت حجته (أو كالذي مرَّ على قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) أي خراب عروشها سقوفها وأصل ذلك أن تسقط السقوف ثم تسقط الحيطان عليها (ثم بَعَثَهُ) أي أحياه (لم يتغير بمر السنين عليه واللفظ مأخوذ من السنة يقال ساهت النخلة إذا حملت عاماً وخابت عاماً : قال الشاعر

لَيْسَتْ بِسِنَاءٍ وَلَا رَجَبِيَّةٍ وَلَكِنْ عَرَايَا فِي السِّنِينَ الْجَوَائِحِ
وَكَانَ سَنَةً مِنَ الْمَنَقُوصِ وَأَصْلُهَا سَنَةٌ فَمِنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا قَرَأَهَا فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ بِالْهَاءِ يَتَسَنَّهُ . وقال أبو عمرو والشيباني لم يتسنن لم يتغير من قوله - مِنْ حِمَاٍ مَسْنُونٍ - فابدلوا النون من يتسنن فاء كما قالوا تظلمت وقصيت أظفاري وخرجنا نتلعي أي نأخذ اللعاع وهو بقل ناعم (وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ) أي دليلاً وعلماً على قدرتنا وأضمر فعلنا ذلك (كيف نشرها) بالراء أي نحيتها يقال أنشر الله الميت فنشر وقال - ثم إذا شاء أنشره - ومن قرأ نشرها بالزاي فعناه نحرك بعضها الى بعض ونزعجه : ومنه يقال نشر الشيء ونشرت المرأة على زوجها وقرأ الحسن نشرها كأنه من النشر عن الطي أو على أنه يجوز أنشر الله الميت ونشره إذا أحياه . قال أبو محمد ولم أسمع به في فعل وأفعل (قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي) بالنظر

كَأَن قَلْبَهُ كَانَ مَعْلُوقًا بَأَن يَرَى ذَلِكَ فَإِذَا رَأَاهُ أَطْمَأَنَّ وَسَكَنَ وَدَهَبَتْ عَنْهُ
 حِجَةُ الرُّؤْيَا (فَضْرَهُنَّ إِلَيْكَ) أَيِ فَضْمَهُنَّ إِلَيْكَ يَقَالُ صَرَتْ الشَّيْءُ فَانْصَارَ أَيِ
 أَمَلَتْهُ فَقَالَ وَفِيهِ لُغَةٌ أُخْرَى صَرَتْهُ بِكَسْرِ الصَّادِ (ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ
 مِنْهُنَّ جُزْأً) أَيِ رِبْعًا مِنْ كُلِّ طَائِفٍ فَأَضْمِرْ فَقَطِّعْنِ وَأَكْتَفَى بِقَوْلِهِ ثُمَّ اجْعَلْ
 عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْ قَوْلِهِ - فَقَطِّعْنِ - لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَيْهِ وَهَذَا كَمَا تَقُولُ خُذْ هَذَا
 الثَّوْبَ وَاجْعَلْ عَلَى كُلِّ رِمَحٍ عِنْدَكَ مِنْهُ عَلَمًا (ثُمَّ اذْعُرْنِ يَا تَيْتَنُكَ سَعْيًا) يَقَالُ
 عُدَّوْا وَيُقَالُ مَشِيًَّا عَلَى أَرْجُلَيْهِ وَلَا يَقَالُ لِلطَّائِرِ إِذَا طَارَ سَعَى: وَالصَّفْوَانُ
 الْحَجَرُ: وَالْوَابِلُ أَشَدُّ الْمَطَرِ: وَالصَّلْدُ الْأَمْلَسُ (وَتَقِيَّتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ) أَيِ تَحْقِيقًا
 مِنْ أَنْفُسِهِمْ: الرِّبْوَةُ: الارتفاعُ وَيُقَالُ رِبْوَةٌ وَرَبْوَةٌ أَيْضًا (أَكَلَهَا) ثَمَرَهَا الطَّلُ
 اضْمِغِ الْمَطَرَ: الْإِعْصَارُ رِيحٌ شَدِيدَةٌ تَعْصِفُ وَتَرْفَعُ تَرَابًا إِلَى السَّمَاءِ كَأَنَّهُ عَمُودٌ
 قَالَ الشَّاعِرُ

* إِنْ كُنْتَ رِيحًا فَقَدْ لَاقَيْتَ إِعْصَارًا * أَيِ لَاقَيْتَ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْكَ .
 ﴿رَغ﴾ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ قَوْلَهُ (أَيُّوْذُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ
 نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ) إِلَى قَوْلِهِ فَاحْتَرَقَتْ هَذَا مِثْلَ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِلْمُنَافِقِينَ
 وَالْمُرَائِينَ بِأَعْمَالِهِمْ) لَا يَرِيدُونَهُ بِشَيْءٍ مِنْهَا يَقُولُ يَرُدُّونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى
 أَعْمَالِهِمْ قَدْ حَقَّقَهَا اللَّهُ وَأَبْطَلَهَا وَوَكَّلَهُمْ فِي تَوَابِهَا إِلَى مَا عَمَلُوا لَهُ أَجُوجٌ مَا كَانُوا
 إِلَى أَعْمَالِهِمْ فَثَلَّثَهُمْ كَمِثْلَ رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ جَنَّةٌ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاصْبَاهُ
 الْكِبَرُ فَضَعَفَ عَنِ الْكَسْبِ وَلَهُ أَطْفَالٌ لَا يَجِدُونَ عَلَيْهِ وَلَا يَنْفَعُونَهُ
 فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ فَفَقَدَهَا أَجُوجٌ مَا كَانَ إِلَيْهَا عِنْدَ كِبَرِ السِّنِّ

وضعف الحيلة وكثرة العيال وطفولة الولد وهذا معنى قول ابن عباس وغيره
وقد ضرب الله جل ثناؤه لهم مثلاً قبل هذا فيه هذا المعنى بعينه فقال
(كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . فَنُفِلَهُ
كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ
مِمَّا كَسَبُوا) يريد أنه محق كسبهم فلم يقدروا عليه حين حاجتهم إليه كما أذهب
المطر التراب عن الصفا ولم يوافق في الصفا منبتاً ثم ضرب مثلاً للمخلصين فقال
(الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ) أي
تحقيقاً من أنفسهم (كمثل جنة ربوة) وأحسن ما يكون الجنان والرياض على
الربا (أصابها وابلٌ) وهو أشد المطر فأضعفت في الحمل ثم قال (فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا
وَابِلٌ) (فأصابها طل) وهو أضعف المطر فقلك حالها في النزل وتضاعف
الثمرة ولا تنقص بالطل عن مقدارها بالوابل ﴿غ﴾ (أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ
مَا كَسَبْتُمْ) يقول تصدقوا من طيبات ما تكسبون الذهب والفضة (ومما
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ) أي
لا تقصدون للردي والحشف من التمر ومالا تأخذونه أنتم إلا بالاغماض
فيه أي بأن تترخصوا (يوف اليكم) أي توفون أجره (يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ
أَغْنَاءُ) لم يرد الجهل الذي هو ضد العقل وإنما أراد الذي هو ضد الخبرة
يقول يحسبهم من لا يخبر أمرهم (لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِلَّا خِيفًا) أي إلحاحاً
يقال الحف في المسئلة إذا ألح (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ) من
قبورهم يوم القيامة (إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) أي من

الجنون يقال رجل ممسوس ﴿ش﴾ قال أبو محمد فالناس اذا بعثوا من قبورهم خرجوا مسرعين يقول الله تبارك وتعالى - يومَ يُخْرَجُونَ مِنْ -
الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ - أي يسرعون الا أكلة
الربا فإنهم يقومون ويسقطون كما يقوم الذي يتخطبه الشيطان ويسقط
لأنهم أكلوا الربا في الدنيا فأرباه الله في بطونهم يوم القيامة حتى أثقلهم فهم
ينهضون ويسقطون ويريدون الاسراع فلا يقدرُونَ (فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنْ
اللَّهِ) أي اعلموا ومن قرأها فاذنوا أراد آذنوا غيركم من أصحابكم يقال آذني
فأذنت (فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ) أي انتظار إلى اليسار (وَأَنْ تَصَدَّقُوا) بمالككم على
المعسر (خَيْرَ لَكُمْ) (وَلِيُكْمِلَ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ) أي ولي الحق (أَنْ تُضِلَّ إِحْدَاهُمَا)
أي تنسى احداهما الشهادة (فتذكرها الاخرى) ومنه قول موسى عليه
السلام - فَعَلَّمْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ - أي من الناسين (وَلَا تَسَاءَلُوا) أي
لا تملوا (أَنْ تَكْتُبَهُ صَغِيرًا) من الدين كان (أو كبيرًا) (أَقْسَطَ عِنْدَ اللَّهِ) أعدل
(وَأَقُومَ لِلشَّهَادَةِ) لان الكتابة تذكر الشهود جميع ما شهدوا عليه (وأذني
أَنْ لَا تَرْتَابُوا) أَنْ لَا تَشْكُوا (الْأَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا) أي
تتبايعونها (وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ) فيكتب ما لم يمل عليه (وَلَا شَهِيدٌ) فيشهد
بما لم يشهد عليه ويقال هو أن يمتنع إذا دعيا ويقال لا يضار كاتب أي يأتيه
فيشغله عن سوقه وضيعته هذا قول مجاهد رحمه الله والكلبي (فَرِهَانٌ
مَقْبُوضَةٌ) جمع رهن ومن قرأ فرهن أراد جمع رهان فكأنه جمع الجمع (لَا تُفَرِّقُ
بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ) أحد في معنى جميع كأنه قال لا تفرق بين رسله

فَتَوَّابُونَ بَوَاحِدٍ وَنَكْفَرُ بَوَاحِدٍ (وُسْعَهَا) طَاقَهَا وَالْإِصْرَ الثَّقْلَ أَيِ لَا تَقْلُ عَلَيْنَا مِنَ الْفَرَضِ مَا ثَقَلَتْهُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ (أَنْتَ مَوْلَانَا) أَيِ وَلِينَا ﴿ش﴾ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْمَوْلَى الْمُعْتَقُ وَالْمَوْلَى الْمُعْتَقُ وَالْمَوْلَى عَصْبَةُ الرَّجُلِ وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - إِنْ نِيَّ خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي - أَرَادَ الْقَرَابَاتِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ أَمْرِ مَوْلَاهَا فَتَنَّاكُهَا بِاطِلَ أَيِ بِغَيْرِ أَمْرِ وَلِيَّهَا وَقَدْ يُقَالُ لِمَنْ تَوَلَّاهُ الرَّجُلُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَرَابَةً مَوْلَى قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ - وَقَالَ تَبَارَكَ اسْمُهُ - يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا - أَيِ وَلِيٍّ عَنْ وَلِيٍّ شَيْئًا إِمَّا بِالْقَرَابَةِ أَوْ بِالتَّوَلَّى وَالْخَلِيفِ أَيْضًا مَوْلَى : قَالَ النَّبَاطَةُ الْجَعْدِي

مَوَالِيَ حَلَفَ لَا مَوَالِيَ قَرَابَةً وَلَكِنْ قَطِينًا يَسْتَلُونِ الْأَتَاوِيَا
وَقَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ - النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ - يَرِيدُ إِذَا دَعَاهُمْ إِلَى أَمْرٍ وَدَعَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ إِلَى خِلَافِ ذَلِكَ الْأَمْرِ كَانَتْ طَاعَتُهُ أَوْلَى بِهِمْ مِنْ طَاعَتِهِمْ لَا أَنْفُسِهِمْ

﴿غريب سورة آل عمران ومشكلها﴾

قَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي الْمَوَالِي وَأَخَوَاتِهَا بِمَا أَغْنَى عَنْ إِعَادَتِهِ قَوْلُهُ (وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ) وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هُدَى لِلنَّاسِ) قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ فِي الْغَرِيبِ أَمَّا التَّوْرَةُ فَإِنَّ الْفَرَّاءَ يُجْعِلُهَا مِنْ وَرَى الزَّنْدِيرِيِّ إِذَا خَرَجَتْ نَارُهُ وَأُورِيَتْهُ يَرِيدُ أَنَّهَا ضِيَاءٌ . وَالْإِنْجِيلُ مَنْ نَجَلَتْ الشَّيْءَ إِذَا أَخْرَجْتَهُ وَوَلَدَ الرَّجُلُ نَجْلَهُ وَالْإِنْجِيلُ

إِفْعِيلُ مِنْ ذَلِكَ كَأَنَّ اللَّهَ أَظْهَرَ بِهِ عَافِيَا مِنَ الْحَقِّ دَارِسًا . قَالَ وَالْقُرْآنُ مِنْ قَوْلِكَ مَا قَرَأْتَ النَّاقَةَ سَلَاً قَطَّ أَيُّ مَا ضَمْتِ فِي رَحِمِهَا وَلَدًا قَطَّ وَكَذَلِكَ مَا قَرَأْتَ جَنِينًا : وَأَنْشَدَ أَبُو عُبَيْدَةَ * هَجَّانَ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا * وَقَالَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ - إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ - أَيُّ تَأْلِيْفِهِ . قَالَ وَأَنَّمَا سَمِيَّ قُرْآنًا لِأَنَّهُ جَمَعَ السُّورَ وَضَمَّهَا وَيَكُونُ الْقُرْآنُ مَصْدَرًا كَالْقِرَاءَةِ يُقَالُ قَرَأْتُ قِرَاءَةً حَسَنَةً وَقُرْآنًا حَسَنًا وَقَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ - وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا - أَيُّ قِرَاءَةِ الْفَجْرِ يَعْنِي صَلَاةَ الْفَجْرِ : وَقَالَ الشَّاعِرُ فِي عَمَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ضَجُّوا بِأَسْمَطَ عُنْوَانُ السُّجُودِ بِهِ يُقَطِّعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقُرْآنًا
أَيُّ تَسْبِيحًا وَقِرَاءَةً وَالزُّبُورُ بِمَعْنَى زَبْرِ الْكِتَابِ يَزْبُرُهُ إِذَا كَتَبَهُ وَهُوَ فِعْلٌ
بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَمَا قَالُوا حَلُوبٌ وَرَكُوبٌ بِمَعْنَى مُحْلُوبٌ وَمُرْكُوبٌ . قَالَ وَمِنْ صِفَاتِهِ الْقِيُومُ وَالْقِيَامُ وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا جَمِيعًا وَهُمَا فِعْلٌ وَفِعَالٌ مِنْ قَمَتَ بِالشَّيْءِ إِذَا وَلِيَتْهُ كَأَنَّهُ الْقَائِمُ بِكُلِّ شَيْءٍ وَمِثْلُهُ فِي التَّقْدِيرِ قَوْلُهُمْ مَا فِيهَا دِيُورٌ وَلَا دِيَارٌ (فِي قُلُوبِهِمْ زَيْنٌ) أَيُّ جُورٍ يُقَالُ قَدْ زَغْتَ عَنِ الْحَقِّ وَمِنْهُ قَوْلُهُ (زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ) أَيُّ عَدَلَتْ وَمَالَتَ (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ)
قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ فِي الْمَشْكَلِ أَمَّا قَوْلُهُمْ مَا أَرَادَ بِإِنْزَالِ الْمُتَشَابِهِ فِي الْقُرْآنِ مِنْ أَرَادَ بِالْقُرْآنِ لِعِبَادِهِ الْهُدَى وَالْبَيَانُ : فَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ بِالْفَافِ الْعَرَبِ وَمَعَانِيهَا وَمَذَاهِبُهَا فِي الْإِيْجَازِ وَالْإِخْتِصَارِ وَالْإِطَالَةِ لِلتَّوَكِيدِ

والإشارة الى الشيء وإغماض بعض المعاني حتى لا يظهر عليه الا اللقن وإظهار بعضها وضرب الامثل لما خفي ولو كان القرآن كله ظاهراً مكشوفاً حتى يستوي في معرفته العالم والجاهل لبطل التفاضل بين الناس وسقطت المحنة وماتت الخواطر ومع الحاجة تقع الفكرة والحيلة ومع الكفاية يقع العجز والبلادة . وقالوا عيب الغنى أنه يورث البله وفضيلة الفقر أنه يبعث الحيلة . وقال أكرم بن صيني ما يسرني أني مكفي كل أمر الدنيا قليل ولم قال أكره عادة العجز . وكل باب من أبواب العلم من الفقه والحساب والفرائض والنحو فمنه ما يدق ومنه ما يجل ليرتقي فيه المتعلم رتبة بعد رتبة حتى يبلغ منتهاه ويدرك أقصاه وتكون للعالم فضيلة النظر وحسن الاستخراج ولتقع المثوبة من الله عز وجل على حسب العناية ولو كان كل فن من العلم شيئاً واحداً لم يكن عالم ولا متعلم ولا خفي ولا جلي لأن فضائل الاشياء تعرف باضدادها فالخير يعرف بالشر والنفع بالضر والحلو بالمر والقليل بالكثير والصغير بالكبير والباطن بالظاهر قال وعلى هذا المثل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام صحابته والتابعين وأشعار الشعراء وكلام الخطباء ليس منه شيء الا وقد يأتي فيه المعنى اللطيف الذي يتحير فيه العالم المتقدم ويقر بالتقصير عنه النقاب المبرز . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس كابل مائة ليس فيها راحلة . وقال لا تستضيئوا بنار المشركين . وقال إن مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً ويُلِمّ . وقال للضحاك ابن سفيان حين بعثه الى قومه اذا آتيتهم فأربض في ديارهم ظلياً . وقال

الكاسيات العاريات لا يدخلن الجنة . وكتب في كتاب صلح وان بيننا وبينكم عية مكفوفة . وقال أجد نفس ربكم من قبل اليمين . وقال أبو بكر الصديق رضوان الله عليه نحن حفنة من حفنات الله . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه للعریف الذي أتاه بالمنبوذ عسى الغوير أبؤساً . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه من يطل أير أبيه ينتطقي به . قال أبو محمد وحدثت عن الأصمعي أنه قال أعياني أن أعلم معنى قول عمر رضي الله عنه أيما رجل بايع عن غير مشاورة فلا يؤمر واحد منهما تغرة أن يقتلا . وقال المازني سألت الأَخفش عن حرف رواه سيبويه عن الخليل في باب من الابتداء يضم فيه ما بني على الابتداء وهو قولهم ما أغفله عنك شيئاً أي دع الشك فقال الاخفش أنا منذ خلقت أسأل عن هذا . وقال المازني سألت الأصمعي وأبا زيد وأبا مالك عنه فقالوا ما ندري ما هو . والعرب تقول حور في محارة وجري المذكيات غلاب . وعيل ما هو عائله . وإنه لشراب بأنقع . وعاط بغير أنواط . وإلا دة فلا دة . والنفاض يقطر الجلب . وبه داء ظبي . وأراك بشر ما أحار بشر . وأفلت فلان بجريمة الذقن . وغبار ذيل المرأة يورث السل . وهو كبارح الاروى . وعبد وخلي في يديه وخلا في يديه . ورمدت المعزى فرتن ورتق . وأفواهاها مجاسها ونجارها نارها في أشباه لهذا كثيرة لولا العلماء المنقبون في البلاد المنقرون عن الحبء الناظرون للخلف الطالبون أعقاب الأحاديث ولسان الصدق في الباقيين لطل في الباقيين ان يطعم على خفياتها ويظهر مستورها . قال أبو محمد وحدثني أبو حاتم عن الأصمعي انه

قال سألت عيسى بن عمر عن قول أمية بن أبي الصلت
والارض نوحها إلا له طروقةً للماء حتى كل زند مسفد
فقال لا أعرفه وقد سألت عنه ولم أجد من يعرفه فهذا الأصمعي وعيسى
ومن سأله عيسى من أهل اللغة لم يعرفوا هذا البيت وفسره من هو دونهم
فقال معناه ان الله جل وعز جعل الارض كالأنثى وجعل الماء كالذكر
الأرض فاذا مطرت أثبتت ثم قال وهكذا كل شيء حتى الزنود فإن أعلى
الزندان ذكر والأسفل أنثى والنار لهما كالولد ومسفد منكح تقول سفد
الذكر الأنثى والله أسفده كما تقول نكح والله أنكحه : ومثل هذا
قول ذي الرمة

وَسَقَطَ كَعَيْنِ الدِّيكِ عَاوَزَتْ صُحْبَتِي أَبَاهَا وَهَيَّأْنَا لِمَوَاقِعِهَا وَكُرَا
مُشَهَّرَةً لَا تُنَكِّنُ الْفَخْلَ أُمُّهَا إِذَا هِيَ لَمْ تُنَسِّكْ بِأَطْرَافِهَا قَسْرًا
أَرَادَ بِالسَّقَطِ النَّارَ وَأَرَادَ بِالْأَبِ الزَّيْدَ الْأَعْلَى وَبِالْأُمِّ الزَّيْدَ الْأَسْفَلَ قَالَ
أَبُو حَاتِمٍ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ أَيْضًا عَنْ عَيْسَى أَنَّهُ قَالَ مَا أَدْرِي مَا مَعْنَى قَوْلِ أُمِيَّةَ
بْنِ أَبِي الصَّلْتِ وَلَا رَأَيْتُ أَحَدًا يَحْسِنُهُ

عَسَلٌ مَا وَمِثْلُهُ عُسْرٌ مَا عَائِلٌ مَا وَعَالَتِ الْبَيْقُورَا

هكذا رواه عسل ما وإنما هو سلع ما : ومعنى البيت أنهم كانوا يستمطرون
بالسلع والعشر وهما ضربان من الشجر فيعقدونهما بأذنان البقر ويضرمون
فيهما النار . وقوله عالت البيقورا يعني سنة الجذب أثقلت البقر بما حملت من
هذا الشجر والنار فيها والعائل الفقير . وللدليل على أن الرواية سلع ما

قول الآخر

أَجْعَلْ أَنْتَ بَنِي قُورًا مُسَلَّعَةً ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَطَرِ
قال أبو محمد وحدثني أبو حاتم عن الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال
في بيت أمريء القيس

نَطْعُنُهُمْ سُلُكِي وَمَخْلُوجَةً لَفْتِكَ لَا مَيْنَ عَلَى نَابِلٍ

ذهب من يحسن هذا الكلام وقال مثل ذلك في بيت الحارث بن حنظلة
زَعَمُوا أَنْ كُلَّ مَنْ ضَرَبَ الْعَيْرَ مَوَالٍ لَنَا وَأَنَا الْوَلَاءُ

وفسره الأصمعي فقال أراد نطعنهم طعنة سلكي أي مستوية ومخلوجة عادلة
ذات اليمين وذات الشمال تكرر سهمين على صاحب سهام قد دفعهما إليك
لتنظر إليهما وإذا أنت ألقىتهما إليه لم يقعا جميعاً مستويين على جهة واحدة
ولكن أحدهما يعوج ويستوي الآخر فشبه جهتي الطعنتين بجهتي هذين
السهمين . وقال الزيادي كان زيد بن كثوة العبدي يقول الناس يغلطون
في لفظ هذا البيت ومعناه وإنما هو كركلامين على نابل أي نطعن طعنتين
متواليين لا تفصل بينهما كما تقول للراي ارم ارم فهذاان كلامان لا فصل
بينهما شبه بهما الطعنتين في موالاته بينهما وكان يستحسن هذا المعنى . وأما
العير فقد اختلفوا فيه فكان بعضهم يجمله الوند سماه عيراً لتتوه مثل عير
نصل السهم وهو النأىء وسطه يريد كل من ضرب خباء من أهل العمد
فضرب له وتداً ألزمونا ذنبه . وقال بعضهم هو كليب وابل : والعير سيد
القوم سمي بذلك لأن العير أكبر الوحش ولذلك قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لابي سفين كل الصيد في جوف الفرا . وقال آخر العير جبل
 بالمدينة ومنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم ما بين عير الى ثور
 يريد كل من ضرب الى ذلك الموضع أو بلغه . وقال آخر هو الحمار نفسه
 يريدون أنهم يضيفون الينا ذنوب كل من ساق حماراً ومعنى هذا كله أنهم
 يلزموننا ذنوب الناس جميعاً ويجعلوننا أولياءهم : وقال الأصمعي لا أدري
 ما معنى قول رؤبة * يَغْمِسْنَ مَنْ غَمَسْنَهُ فِي الْأَهْنِغِ * ثم قال بعد
 يوم أن تم ماء . وقال ابن الأعرابي يقال فلان منغمس في الاهنين يراد
 الأكل كأنه حامل جنب أخضعا ولا أدري ما معنى قول رؤبة في صفة الثور
 * كَانَهُ حَامِلٌ جَنْبٍ أَخْضَعًا * وقال ابن الأعرابي أراد كأنه ضرب
 بالسيف ضربة فتعلقت جنبه فهو حاملها وذلك لميله من نفسه على أحد
 جانبيه والخضع الميل ومثل هذا كثير وفي ما ذكرنا منه ما أقنع ودل على
 ما أردناه إن شاء الله . قال أبو محمد ولسنا ممن يزعم أن التشابه في القرآن
 لا يعلمه الراسخون في علمه وهذا غلط من متأولي على اللغة والمعنى ولم
 ينزل الله شيئاً من القرآن إلا لينفع به عباده ويدل به على معنى أراداه
 فلو كان التشابه لا يعلمه غيره للزمنا للطاعن مقال وتعلق علينا بعله وهل
 يجوز لأحد أن يقول بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يعرف
 التشابه وإذا جاز أن يعرفه مع قول الله جل وعز لا يعلمه إلا الله جاز
 أن يعرفه الربانيون من صحابته رضي الله عنهم فقد علم علياً رضي الله عنه
 التفسير ودعا لابن عباس رضي الله عنه فقال صلى الله عليه وسلم اللهم علمه

التأويل وفقهه في الدين . وروى عبد الرزاق عن اسراييل عن سماك عن
عكرمة عن ابن عباس انه قال كل القرآن أعلم إلا أربعاً غسيلن وحناناً
والأواه والرقيم وهذا كان من قول ابن عباس في وقت ثم علم ذلك بعد
قال أبو محمد حدثني محمد بن عبد العزيز عن موسى بن مسعود عن شبل عن
مجاهد رحمة الله عليهم قال يعلمونه ويقولون آمنا به ولو لم يكن للراسخين
في العلم حظ في التشابه إلا أن يقولوا آمنا به كل من عند ربنا لم يكن
للراسخين فضل على المتعلمين بل على جهلة المسلمين لأنهم جميعاً يقولون آمنا به
كل من عند ربنا . وبعد فإننا لم نر المفسرين توقفوا عن شيء من القرآن
فقالوا هذا متشابه لا يعلمه إلا الله بل أمرؤوه كله على التفسير حتى فسروا
الحروف المقطعة في أوائل السور مثل حم وطه وقد تقدم ذكر هذا أول
سورة البقرة على حسب ما أورده أبو محمد هناك ﴿قال أبو محمد﴾ فان
قال قائل كيف يجوز في اللغة أن يعلمه الراسخون . والله تعالى يقول
(لَا يَلْمُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ) وَأَنْتَ
إِذَا أَشْرَكَتِ الرَّاخِصِينَ فِي الْعِلْمِ انْقَطَعُوا عَنْ يَقُولُونَ وَلَيْسَتْ هَاهُنَا وَأَوْنَسُقُ
توجب للراسخين فعلين وهذا مذهب كثير من النحويين في هذه الآية
ومن جهته غلط قوم من المتأولين قلنا له إن يقولون هاهنا في معنى الحال
كأنه قال والراسخون في العلم قائلين آمنا به ومثله في الكلام لا يأتيك
إلا عبد الله وزيد يقول أنا مسرور بزيارتك يريد لا يأتيك إلا عبد الله
وزيد قائل أنا مسرور بزيارتك ومثله لابن مفرغ الحميري يرثي رجلا في

قصيدة أولها

أَصْرَمْتَ حَبْلَكَ مِنْ أَمَامَةٍ مِنْ بَعْدِ أَيَّامِ بَرَامَةٍ
فَقَالَ الرِّيحُ تَبْكِي شَجْوَهَا وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ مِنْ غَمَامَةٍ

أراد البرق لامعاً في غمامة تبكي شجوه أيضاً ولولم يكن البرق يشرك الريح في البكاء لم يكن لذكره البرق ولمعه معنى وأصل التشابه أن يشبه اللفظ اللفظ في الظاهر والمعنيان مختلفان قال الله عز وجل في وصف ثمر الجنة - وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا - أي متفق المناظر مختلف الطعوم وقال - تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ - أي أشبه بعضها بعضاً في الكفر والقسوة ومنه يقال أشبه عليّ الأمر إذا أشبه غيره فلم يكدر فرق بينهما وشبهت عليّ أي ألبست الحق بالباطل ومنه قيل لأصحاب المخاريق أصحاب الشبه لأنهم يشبهون الحق بالباطل ثم قد يقال لما غمض ودق متشابه وإن لم تقع الحيرة فيه من جهة الشبه بغيره ألا ترى أنه قيل للحروف المقطعة في أوائل السور متشابه وليس الشك فيها والوقوف عندها لمشاكلتها غيرها والتباسها بها ومثل المتشابه المشكل سمي بذلك لأنه أشكل أي دخل في شكل غيره فأشبهه وشاكله ثم قد يقال لما غمض وإن لم يكن غموضه من هذه الجهة مشكل ﴿تم الباب والحمد لله﴾ ورجع القول إلى ذكر الغريب ﴿غ﴾ (في قلوبهم زين) أي جور يقال قد زغت عن الحق ومنه قوله عز وجل - زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ - أي عدلت ومالت (ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ) أي الكفر (أولو الألباب) أولو العقول وواحد أولي ذو وذو واحد أولات ذات

(كَذَّابٍ آلٍ فِرْعَوْنَ) كعادتهم يريد كفر اليهود ككفر من قبلهم يقال هذا دأبه ودينه وديده (القناطير) واحدها قنطار وقد اختلف في تفسيرها فقال بعضهم القنطار ثمانية آلاف مثقال ذهب بلسان أهل افريقية . وقال بعضهم ألف مثقال . وقال بعضهم ملء مسك ثور ذهباً . وقال بعضهم مائتا رطل (المقنطرة) المكملة وهذا كما يقال بدرة مبدرة وألف مؤلفة . وقال الفراء المقنطرة المضعفة كأن القناطير ثلاثة والمقنطرة تسعة (والخيل المسومة) الراعية يقال سامت الخيل فهي سائمة إذا رعت وأسمتها فهي مسامة وسومتها فهي مسومة إذا رعيها . والمسومة في غير هذا الموضع المعلمة في الحرب بالسومة بالسيا أي بالعلامة . وقال مجاهد رحمه الله الخيل المسومة المطهمة الحسان وأحسبه أراد بها ذات سيا كما يقال رجل له سيا وله شارة حسنة (والأنعام) الابل والبقر والغنم واحدها نم وهو جمع لا واحد له من لفظه (والحرث) الزرع (والله عنده حسن المآب) أي المرجع من آب يؤوب إذا رجع (والمنفقين) المتصدقين (قائماً بالقسط) أي بالعدل (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) أي يخلقون من الكذب (توليح الليل في النهار) تدخل هذا في هذا فما زاد في واحد نقص من الآخر مثله (وتخرج الحي من الميت) يعني الحيوان من النطفة والبيضة (وتخرج الميت من الحي) يعني النطفة والبيضة وهما ميتان من الحي (وترزق من تشاء بغير حساب) أي بغير تقدير وتضييق (محرراً) أي عتيقاً لله عز وجل يقال عتقت الغلام وحررتة سواء وأرادت إني نذرت أن أجعل ما في بطني محرراً من التعبد للدنيا ليعبدك ويلزم بيتك

(فلما وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ) وكان النذر في مثل هذا يقع للذكور (ثُمَّ قَالَتْ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ) وقول الله عز وجل (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ) في قراءة من قرأ بجزم التاء وفتح العين مقدم ومعناه التأخير كأنه إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وليس الذكر كالأنثى والله أعلم بما وضعت ومن قرأه والله أعلم بما وضعت بضم التاء فهو كلام متصل من كلام مريم عليها السلام (وَكَفَلَهَا زَكْرِيَّا) ضمها إليه والحراب الغرفة وكذلك روي في التفسير أن زكريا كان يصعد إليها بسلم والحراب أيضاً المسجد قال - يعملون له ما يشاء من محاريب - أي مساجد . وقال أبو عبيدة الحراب أشرف المجالس ومقدمها وكذلك من المسجد (أَنِّي لَكَ هَذَا) من أين لك هذا (وَسَيِّدًا وَحْصُورًا) قال ابن عينة السيد الحلیم . وقال هو وغيره الحصور الذي لا يأتي النساء وهو فعول بمعنى مفعول كأنه محصور عنهن أي مأخوذ محبوس عنهن وأصل الحصر الحبس ومثله مما جاء فيه فعول بمعنى مفعول ركوب بمعنى مركوب وحلوب بمعنى محلوب وهيوب بمعنى مهيب (إِجْعَلْ لِي آيَةً) أي علامة (قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا) أي وحياً وإيماء باللسان أو باليد أو بالحاجب يقال رمز فلان إليّ إذا أشار إليّ بواحدة من هذه . ومنه قيل للفاجرة رامزة ورمازة لأنها ترمز وتوميء ولا تعلن . قال قتادة إنما كان عقوبة عوقب بها إذا سأل الآية بعد مشافهة الملائكة إياه بما بشر به (يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ) أي قداحهم يقتربون على مريم أيهم يكفلها ويحضرها والأقلام واحدها قلم وهي الأعلام واحدها زلم وزلم (وَجِئْنَا فِي الدُّنْيَا

والآخِرَةِ) أَي ذَا جَاه فِيهِمَا . وَالْأَكْمَهُ الَّذِي يُولَدُ أَعْمَى وَالْجَمْعُ كَمَهُ
 (قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ) أَي مِنْ أَعْوَانِي مَعَ اللَّهِ (مَتُوفِيكَ) قَابِضُكَ مِنْ
 الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِ مَوْتٍ (فَقُلْ تَعَالَوْا) قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ فِي الْمَشْكَلِ . تَعَالَى
 تَفَاعُلٌ مِنْ عُلُوتٍ وَيُقَالُ لِلثَّانِي مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ تَعَالِيًا وَالنِّسَاءُ تَعَالَيْنَ .
 قَالَ الْفَرَاءُ أَصْلُهَا عَالُ الْبِنَاءِ وَهُوَ مِنَ الْعُلُوتِ إِنْ الْعَرَبُ لَكثْرَةُ اسْتِعْمَالِهِمْ
 إِيَّاهَا صَارَتْ عِنْدَهُمْ بِمَنْزِلَةِ هَلَمْ حَتَّى اسْتَجَازُوا أَنْ يَقُولُوا لِلرَّجُلِ وَهُوَ فَوْقَ
 شَرَفٍ تَعَالِ أَيِ اهْبِطْ وَإِنَّمَا أَصْلُهَا الصُّعُودُ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَنْهَى بِهَا وَلَكِنْ إِذَا
 قَالَ تَعَالِ قُلْتُ قَدْ تَعَالَيْتَ وَإِلَى أَيِّ شَيْءٍ أَتَعَالَى ﴿غ﴾ (وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ)
 أَيِ إِخْوَانِنَا وَإِخْوَانِكُمْ (ثُمَّ تَبْتَلِ) أَيِ تَتَدَاعَى بِاللَّعْنِ يُقَالُ عَلَيْهِ بِهِلَةٌ اللَّهُ
 وَبِهْلَتُهُ أَيِ لَعْنَتُهُ (إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) أَيِ نَصْفٍ يُقَالُ دَعَاكَ إِلَى
 السَّوَاءِ أَيِ إِلَى النِّصْفَةِ وَسَوَاءٌ كُلُّ شَيْءٍ وَسَطُهُ وَمِنْهُ يُقَالُ لِلنِّصْفَةِ سَوَاءٌ لِأَنَّهَُا عَدِلَ
 وَأَعْدَلَ الْأُمُورَ أَوْ سَطَهَا إِذَا كَانَتْ مَفْتُوحَةً مَمْدُودَةً بِمَعْنَى عَدِلَ وَوَسَطَ وَكَذَلِكَ
 - إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ - أَيِ وَسَطِ الْجَحِيمِ وَقَدْ جَاءَتْ بِمَعْنَى وَسَطٍ مَكْسُورَةً الْأَوَّلُ
 مَقْصُورَةٌ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوَّى - أَيِ وَسَطٍ (آمَنُوا
 بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ) أَيِ صَدَرَ النَّهَارِ . قَالَ قَتَادَةُ قَالَ
 بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ اعْطَوْهُمْ الرِّضَى لَدِينِهِمْ أَوَّلَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا بِالْعَشِيِّ فَانْهَ أَجْدَرُ
 أَنْ يَصْدَقَ كَيْفَ النَّاسِ وَيُظَنُّوا أَنَّكُمْ قَدْ رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَرَجِعْتُمْ وَأَجْدَرُ
 أَنْ يَرْجِعُوا عَنْ دِينِهِمْ ﴿ش﴾ (إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا) أَيِ مُوَاطِبًا بِالْإِقْتِضَاءِ
 وَالْمَطَالَبَةِ وَأَصْلُهَا أَنْ الْمَطَالِبَ بِالشَّيْءِ يَقُومُ فِيهِ وَيَتَصَرَّفُ فَالتَّارِكُ لَهُ يَقْعَدُ عَنْهُ

قال الاعشي

يَقُومُ عَلَى الرَّغْمِ فِي قَوْمِهِ فَيَغْفُو إِذَا شَاءَ أَوْ يَنْتَقِمُ

أي يطالب بالذحل ولا يقعد عنه كما قال عز من قائل (لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ) أي عاملة غير تاركة وقال - أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ - وهو من الاستعارة ﴿غ﴾ (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ) كان أهل الكتاب إذا بايعهم المسلمون قال بعضهم لبعض ليس للأميين يعنون العرب حرمة أهل ديننا وأموالهم تحل لنا إذ كانوا مخالفين لنا واستجازوا الذهاب بحقوقهم (يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ) أي يقلبون ألسنتهم بالتحريف والزيادة (الربايون) واحد رباي وهم العلماء المعلمون (وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي) أي عهدي وأصل الاصر الثقل فسمي العهد إصراً لأنه منع من الامر الذي أخذ له وثقل (كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ) أي حلالاً ومثله الحرم والحرام واللبس واللباس (إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ) قالوا لحوم الابل (بَكَّة) ومكة شيء واحد والباء تبدل من الميم يقال سمد رأسه وسبده إذا استأصله وشر لازم ولازب . ويقال بككة موضع المسجد ومكة البلد حوله . قال مجاهد في قوله (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) قال من إن حج لم يره براً وان قعد لم يرجع مائماً (وَمَنْ يَغْتَصِم بِاللَّهِ) أي يمتنع بالله . وأصل العصمة المنع ومنه يقال عصمه الطعام أي منعه من الجوع (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا) أي بدينه وعهده ﴿ش﴾ قال أبو محمد

والسبب والجبل أصلها واحد فالسبب أصله الجبل ثم قيل لكل شيء وصلت به الى موضع أو حاجة تريدها تقول فلان سبي اليك أي وصلتني وما بيني وبينك سبب أي آصرة رحم أو عاطفة مودة ومنه قيل للطريق سبب لأنك تسلكه تصل الى الموضع الذي تريده قال الله جل وعز - فَاتَّبِعْ سَبِيلًا - أي طريقاً وأسباب السماء أبوابها لان الوصول الى السماء يكون بدخولها قال الله جل ثناؤه حكاية عن فرعون - لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ -
 أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ - : وقال زهير

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَّةِ يَلْقَهَا وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يَسْلَمَ
 يعني أبوابها فكذلك الجبل فقله عز وجل واعتصموا بجبل الله جميعاً أي بمهده أو بكتابه يريد تمسكوا به لأنه وصلة لكم اليه والى جنته . ويقال للأمان أيضاً جبل لأن الخائف مستتر مقموع والآمن منبسط بالأمان متصرف فهو له جبل الى كل موضع يريده قال الله عز وجل - ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَمَا تُقِفُوا إِلَّا بِجِوَالٍ مِّنَ اللَّهِ وَجِبَلٍ مِّنَ النَّاسِ - أي بأمان قال الأعشى

وَإِذَا تُجَوَّزَهَا حِبَالُ قَبِيلَةٍ أَخَذَتْ مِنَ الْآخِرَىٰ إِلَيْكَ حِبَالَهَا
 فأما قول امرئ القيس

إِنِّي بِحَبْلِكَ وَاصِلٌ حَبْلِي وَبِرِيشِ نَبْلِكَ رَائِسُ نَبْلِي
 فإنه يريد إني واصل بيني وبينك : قال أبو محمد وأصل هذا في البعيرين يكونان مفترقين وعلى كل واحد منهما جبل فيقرنان بأن يوصل جبل هذا

يُحِبُّ هَذَا : وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ وَذَكَرَ رَجُلًا سَرَى لَيْلَةً كُلَّهَا
 نَاطًا أَمْرَ الضِّعَافِ فَاجْتَمَعَ اللَّيْلُ كَحَبْلِ الْعَارِيَةِ الْمَمْدُودِ
 يَرِيدُ أَنْ مَسِيرَهُ اتَّصَلَ اللَّيْلُ كَاهُ فَكَانَ كَاللَّيْلِ الْمَمْدُودِ ﴿غ﴾ (عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ)
 أَيُّ حُرْفٍ حُفْرَةٍ وَمِنْهُ يُقَالُ أَشْفَى عَلَى كَذَا إِذَا أَشْرَفَ عَلَيْهِ (وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ
 أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ) أَيُّ مَعْلُومُونَ لِلْخَيْرِ (إِلَّا أَذَى) أَيُّ لَمْ تَبْلُغْ عِدَاوَتَهُمْ
 لَكُمْ أَنْ يَضُرُّوكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ إِنَّمَا هُوَ أَذَى بِالْقَوْلِ (أُمَّةٌ قَائِمَةٌ) أَيُّ مُوَاضِبَةٌ
 عَلَى أَمْرِ اللَّهِ (رِيحٌ فِيهَا صِرٌّ) أَيُّ بَرْدٌ وَنَهَى عَنِ الْجَرَادِ مَا قَتَلَهُ الصَّرُّ أَيُّ
 الْبَرْدِ (أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ) أَيُّ زَرْعِهِمْ (لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ)
 أَيُّ دُخْلَاءٍ مِنْ دُونِ الْمُسْلِمِينَ يَرِيدُ مِنْ غَيْرِهِمْ (لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا) أَيُّ
 شَرًّا (وَذُؤًا مَا عَنِتُّمْ) أَيُّ وَدُؤًا عَنَّتْكُمْ وَهُوَ مَا نَزَلَ بِكُمْ مِنْ مَكْرُوهِ وَضُرِّ
 (هَآ أَنتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ) أَيُّ هَآ أَنتُمْ يَا هَؤُلَاءِ تُحِبُّونَهُمْ (إِنْ تَمَسَّنْكُمْ
 حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ) أَيُّ نِعْمَةٍ (وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ) أَيُّ مُصِيبَةٍ وَمَكْرُوهِ
 (لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) أَيُّ مَكْرِهِمْ (تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ)
 الْعُسْكَرِ وَالْمَصَافِ (أَنْ تَفْشَلَا) أَنْ تَجْبِنَا (مُسَوِّمِينَ) أَيُّ مَعْلَمِينَ. لِأَمَةِ الْحَرْبِ
 وَهُوَ مِنَ السِّمَاءِ مَا خُودُ يُقَالُ كَانَتْ سِمْاءُ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَوْمَ بَدْرٍ عُمَائِمَ
 صَفْرًا وَكَانَ حِمْزَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُسَوِّمًا يَوْمَ أَحَدٍ بِرَيْشَةٍ. وَرَوَى أَنْ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ تَسَوَّمُوا
 فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ تَسَوَّمَتْ. وَمَنْ قَرَأَ مُسَوِّمِينَ بِالْفَتْحِ أَرَادَ بِهِ فَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ
 وَالسُّومَةُ الْعَلَامَةُ الَّتِي يَعْلَمُ بِهَا الْفَارِسُ نَفْسَهُ. قَالَ أَبُو زَيْدٍ سَوَّمُ الرَّجُلُ خَيْلَهُ

إذا أرسلها في الغارة وسوموا خيلهم إذا شنوا الغارة وقد يجوز أن يكون
النصب من هذا أيضاً (لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بأسر وقتل .
(أَوْ يَكْتَبَهُمْ) قال أبو عبيدة الكبت الإيهلاك وقال غيره هو أن يغيظهم
ويحزنهم وكذلك قال في قوله عز وجل في سورة المجادلة - كُتِبُوا كَمَا
كُتِبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ - ويقال كبت الله عدوك وهو بما قال أبو عبيدة
أشبه واعتبارها قوله - وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ - ولأن أهل النظر
يرون التاء فيها منقلبة عن دال كأن الأصل فيه يكبدهم أي يصيبهم في أكبادهم
بالحزن والغضب وشدة العداوة ومنه يقال قد أحرق الحزن كبده وأحرق
العداوة كبده والعرب تقول للعدو أسود الكبد قال الأعشى

فَمَا أَجْشَمْتُ مِنْ إِيْتِيَانِ قَوْمٍ هُمُ الْإِعْدَاءُ وَالْأَكْبَادُ سَوْدُ

كأن الأكباد لما احترقت بشدة العداوة اسودت ومنه يقال للعدو كاشح
لأنه يخبأ العداوة في كشحه والكشح الحاصرة وإنما يريدون الكبد لأن الكبد
هنالك قال الشاعر * وَأَضْرَرَ اضْغَاعًا عَلَيَّ كُشُوحُهَا * والتاء والدال
مقاربتا المخرجين والعرب تدغم أحدهما في الأخرى وتبدل أحدهما من
الأخرى كقولهم هرت الثوب وهرده إذا خرقة كذلك كبت الله العدو
وكبده ومثله كثير (لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً) يريد ما تضاعف
منه شيئاً بعد شيء وقال ابن عيينة هو أن تقول أنظرنى وأزيدك وقوله
(وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ) يريد سعتها ولم يرد العرض الذى هو
خلاف الطول * والعرب تقول بلاد عريضة أى واسعة وفي الأرض العريضة

مذهب : وقال النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد للمهزمين لقد ذهبتم فيها عريضة . وقال الشاعر

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةَ حَابِلٍ
وأصل هذا من العرض الذي هو خلاف الطول وإذا عرض الشيء اتسع
وإذا لم يعرض ضاق ودق (الكاظمين الغيظ) الصابرين وأصل الكظم والصبر
حبس الغيظ (ولم يصبروا على ما فعلوا) أي لم يقيموا عليه (ولا تهنوا) أي
لا تضعفوا وهو من الوهن . ﴿ش﴾ (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
أَي بِمَعْنَى إِذْ كُنْتُمْ . ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ أَنَّ الْخَفِيفَةَ قَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى مَا كَقَوْلِهِ
تَعَالَى - إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ . وَإِنْ كَانَتْ إِلَّا صِيحَةً وَاحِدَةً . وَإِنْ
كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ . وقال المفسرون وتكون بمعنى لقد قال الله
عز وجل - إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا . وتالله إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ .
وتالله إِنْ كُنَّا لَنَرْدِيكَ لَنَرْدِيكَ . وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا
عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ - وقالوا أيضًا تكون بمعنى اذ كَقَوْلِهِ تَعَالَى - وَلَا
تَهْنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - وقوله - والله ورسوله
أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ - وقوله - وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ - وهي عند أهل اللغة إِنْ بَعِيْنَهَا لَا يَجْعَلُونَهَا فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ بِمَعْنَى اذ
وَيَذْهَبُونَ إِلَى أَنَّهُ أَرَادَ مَنْ كَانَ مُؤْمِنًا لَمْ يَهِنْ وَلَمْ يَدْعَ إِلَى السَّلَامِ وَمَنْ كَانَ
مُؤْمِنًا لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ وَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا تَرَكَ الرِّبَا . ﴿غ﴾ : الْقَرْحُ الْجَرَّاحُ
وَالْقَرْحُ أَيْضًا وَقَدْ قَرِئَ بِهِمَا جَمِيعًا وَيُقَالُ الْقَرْحُ بِالضَّمِّ أَلَمُ الْجَرَّاحِ (وَلِيَمِحَّ صَحْ

اللهُ الذين امنوا) أي يختبرهم والتمحيص الاختبار والابتلاء قال عبد الله بن

معاوية بن عبد الله بن جعفر رضي الله عنهم

رَأَيْتُ فُضَيْلًا كَانَ شَيْئًا مَلْفَفًا فَكَشَفَهُ التَّمْحِصُ حَتَّى بَدَأَ يَسَا

يريد الاختبار (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم

تنظرون) أي رأيتم أسبابه يعني السيف والسلاح (انقلبتم على أعقابكم) أي

كفرتكم ويقال لمن كان على شيء ثم رجع عنه قد انقلب على عقبيه وأصل

هذا أرجعه القهقري ومنه يقال للكافر بعد إسلامه مرتد . (وَكَايِّنَ مِنْ

نَبِيٍّ) أي كم من نبي ﴿ش﴾ قال أبو محمد وفيها لغتان كَايِّنَ بالهمز وتشديد

الياء وكائن على تقدير قائل وبائع وقد قريء بهما جميعاً في القرآن والاكثر

والافصح تخفيفها . قال الشاعر

وَكَايِّنَ أَرَيْنَا الْمَوْتَ مِنْ ذِي تَحِيَّةٍ إِذَا مَا أزدَرَانَا أَوْ أَصَرَ لِمَا تَمُ

وقال آخر

وَكَايِّنَ تَرَى مِنْ صَامِتٍ لَكَ مُعْجَبٍ زِيَادَتُهُ أَوْ نَقْصُهُ فِي التَّكَلُّمِ

(قتل معه ربيون) أي جماعات كثيرة ويقال الألو ف: واصله من الربة وهي

الجماعة يقال للجمع ربي كأنه نسب الى الربة ثم يجمع ربي بالواو والنون

فيقال ربيون (فَمَا وَهَنُوا) أي ضعفوا (وَمَا اسْتَكَانُوا) ما خشعوا وذلوا ومنه أخذ

المستكين (مالم ينزل به سلطانا) أي حجة ﴿ش﴾ قال أبو محمد السلطان الملك

والقهر والسلطان الحجة كما قال - وما كان لي عليكم من سلطان - أي من حجة

وقال - أَوْلِيَائِي بِسُلْطَانٍ مَبِينٍ - أي بحجة واضحة وهو كثير ﴿غ﴾

(إِذْ تَحْسَبُونَهُم بَايِنَهُ) أي تستأصلونهم بالقتل ويقال سنة حسوس اذا أتت على كل شيء وجراد محسوس اذا قتله البرد (إِذْ تُصْعِدُونَ) أي تبعدون في الهزيمة يقال أصعد في الارض اذا أمعن في الذهاب وصعد الجبل والسطح (فَأَنَّا بَكْمُ غَمًّا بَغْمٍ) أي جازاكم غمًّا مع غم أو غمًّا متصلاً بغم : الغم الاول الجراح والقتل والغم الثاني أنهم سمعوا بان النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل فأنسأهم الغم الاول (الْأَمْنَةُ) الأمن يقال وقعت الأمانة في الارض ومنه يقال أعطيته أماناً أي عهداً يأمن به و(استزلهمُ الشيطانُ) طلب زللهم كما يقال استعجلت فلانا أي طلبت عجلته واستعملته أي طلبت عمله ﴿ش﴾ (ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ) تباعدوا ومنه قوله -وَأَخْرُؤْنَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ- أي يسرون : والضرب التبيين والوصف قال الله عز وجل -ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا- وقال -فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ- أي لا تصفوه بصفات غيره ولا تشبهوه به : والضرب الضرب باليد كقوله -فَضْرَبَ الرِّقَابَ- وقوله -فَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ- ﴿غ﴾ (غَزَا) جمع غاز مثل صائم وصوم ونايم ونوم وعاف وعفى (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ) أي فبرحمة وما زائدة (لَا تَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ) أي تفرقوا (وما كان لنبيٍّ أَنْ يُغْلَ) أي يخون في الغنائم (ومن يُغْلُ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) معناه قول النبي صلى الله عليه وسلم لا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة على عنقه شاة لها ثغاء لا عرفن كذا لا عرفن كذا فيقول يا محمد فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغت يريد أن من غل شاة أو بقرة أو ثوباً أو غير ذلك انه يأتي يوم القيامة يحمله ، ومن قرأ يُغْلُ أراد يخان ويجوز أن يكون يلغى خائفاً يقال

أغللت فلانا أي وجدته غالا كما يقال احمته وجدته أحق وأحمدته وجدته محموداً. وقال القراء من قرأه أراد يخون ولو كان المراد هذا المعنى ل قيل يغلل كما يقال يفسق ويخون ويفجر (هم درجات عند الله) أي هم طبقات في الفضل فبعضهم أرفع من بعض (أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها) يقول أصابكم مصيبة يوم أحد قد أصبتم مثليها من المشركين يوم بدر ﴿ش﴾ قال أبو محمد لما تكون بمعنى لم في قوله لما يذوقوا عذاب أي بل لم يذوقوا عذابي وتكون بمعنى الا قال الله سبحانه إن كل نفسٍ لما عليها حافظ - أي الا عليها حافظ وهي لغة هذيل مع ان الخفيفة التي تكون بمعنى ما ومن قرأ - إن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا - بالتخفيف - وإن كل نفسٍ لما عليها حافظ - جعل ماضلة واراد وإن كل ذلك لمتاع وإن كل نفسٍ لعلها حافظ فاذا رأيت للما جواباً فهي لا مر يقع لوقوع غيره بمعنى حين كقوله فلما آسفونا انتقمنا منهم أي حين انتقمنا منهم - ولما جاء أمر ربك - أي حين جاء ﴿غ﴾ (قل هو من عند أنفسكم) أي لمخالفتكم وذنوبكم يريد مخالفة الرماة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد (قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا) يقول كثروا فانكم اذا كثرتم دفعتم القوم بكثرتكم (فادرؤا عن أنفسكم الموت) أي ادفعوه يقال درأ الله عنك الشر أي دفعه (انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه) أي يخوفكم بأوليائه كما قال - لينذر بأساً شديداً - أي لينذركم ببأس شديد (نمل لهم) أي نطيل لهم يعني الامهال والنظرة ومنه قوله - واهجرني مليا - (حتى يميز الخبيث من الطيب) يقول حتى يخلص المؤمنين من الكفار (سيطو قون

ما بخلوا به يوم القيامة) أي تلزم أعتاقهم إثمه ويقال هي الزكاة يأتي مانعها يوم
القيامة قد طوّق شجاعاً أقرع يقول انا الزكاة (لقد سمع الله قول الذين
قالوا إن الله فقيرٌ ونحن أغنياء) قال رجل من اليهود حين نزلت - من ذا الذي
يقرض الله قرضاً حسناً - إنما يستقرض الفقير من الغني والله الغني فكيف
يستقرض فانزل الله هذه الآية (زُحِرَ حَ عَنْ النَّارِ) أي نهي عنها وأبعد.
(لَتَبْلُغُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْتُمْ كَارِهِونَ) أي لتختبرن ويقال لتصابن والمعيان
مقاربان. (بمفازة من العذاب) أي بمنجاة ومنه يقال فاز فلان أي نجاة. (لا يفرّك
تقلب الذين كفروا في البلاد) أي تصرفهم في التجارات وإصابتهم الاموال
(ولبئس المهاد) أي بش الفراش والقرار (نزلًا من عند الله) أي ثواباً ورزقاً.
(يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا) أي صابروا وعدوكم (ورابطوا) في
سبيل الله . وأصل المراقبة والرباط أن يربط هؤلاء خيولهم ويربط هؤلاء
خيولهم في الثغر كل يعد لصاحبه فسمي المقام بالثغر رباطاً (لعلكم تفلحون)
أي تفوزون ببقاء الأبد : واصل الفلاح البقاء وقد تقدم .

﴿غريب سورة النساء ومشكلها﴾

قوله (يا أيها الناس اتقوا ربكم) الناس جماعة انسان وهو من
الانس قال أبو محمد في صدر الغريب إنما سمي الانس انسا لظهورهم وادراك
البصر اياهم وهو من قولك آنستُ ناراً أي أبصرت : وقد روي عن ابن
عباس انه قال إنما سمي انساناً لانه عهد اليه فني وذهب الى هذا قوم من
أهل اللغة واحتجوا في ذلك بتصغير انسان وذلك ان العرب تصغره أئسيان

بزيادة ياء كأن مكبره انسيان افعالان من النسيان ثم تحذف الياء من مكبره
استخفافا لكثرة ما يجري على اللسان فاذا صغر رجعت الياء ورد الى أصله
لا يكثر مصغرا كما يكثر مكبرا. والبصريون يجعلونه فعلا ناعيا على التفسير الاول
وقالوا زيدت الياء في تصغيره كما زيد في تصغير ليلة فقالوا ليلية وفي تصغير
رجل فقالوا رويجل فسمي الانس انسا لظهورهم وسمي الجن جنا لاستتارهم
عن ابصار الانس. وقال بعض المفسرين في قوله عز وجل - الا ابليس كان
من الجن ففسق عن أمر - أي من الملائكة فسماهم جنا لاجتنابهم واستتارهم
عن الأبصار قال الاعشى يذكر سليمان النبي صلى الله عليه وسلم

وَسَخَّرَ مِنْ جَنِّ الْمَلَائِكَةِ تِسْعَةً قِيَامًا لَدَيْهِ يَفْعَلُونَ بِلَا أَجْرِ
ويقال للدرع جنة لأنها سترت . ويقال أجنه الليل أي جعله من سواده في
جنة وجن عليه الليل فالجن من الاجتنان وهو الاستتار والانس والجن هما
الثقلان سميا بذلك لانهما ثقل الارض اذ كانت تحملهم أحياء وأمواتا
ومنه قوله عز وجل - أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا - أي موتاها . وقالت
الخنساء ترثي أخاها

أَبَعَدَ ابْنِ عَمْرٍو مِنْ آلِ الشَّرِيدِ حَلَّتْ بِهِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا
قالوا حلت من التحلية لا من الحل الذي هو ضد العقد أي حلت به موتاها
كأنها زانتهم به (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) ﴿ش﴾ قال
أبو محمد الخلق التخرص بالكذب قال - إِنَّ هَذَا إِلَّا خَلْقُ الْأَوَّلِينَ - أي
خرصهم وكذبهم وقال - وَتَخْلُقُونَ إِفْسَكًا - أي تخرصون كذبا وقال

- إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ - أي افتعال للكذب والعرب تقول للخرافات أحاديث الخلق . وخلق التصوير قال - وإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ - أي تصور وخلق الانشاء والابتداء كما قال (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) وأصل الخلق التقدير ومنه قيل خالقة الأديم قال زهير
وَلَا أَنْتَ تَقْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي
والخلق الدين كقوله - لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ - أي دينه ويقال تبديل خلقه الخصاء وبتك الآذان وأشباه ذلك ﴿ غ ﴾ (وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً) أي بشراً كثيراً في الأرض (تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ) مَنْ نَصَبَ أَرَادَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَاتَّقُوا الْأَرْحَامَ أَنْ تَقْطَعُوهَا وَمَنْ خَفَضَ أَرَادَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَبِالْأَرْحَامِ وَهُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ نَشَدْتُكَ بِاللَّهِ وَبِالرَّحِمِ ﴿ ش ﴾ (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ) أي مع أموالكم مضمومة إليها (وَمِثْلُهُ مِنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ) أي مع الله والعرب تقول الذود الذود إلى الذود إبل أي مع الذود قال ابن مفرغ الحميري

شَدَخَتْ غُرَّةُ السَّوَابِقِ فِيهِمْ فِي وَجْوهِهِ إِلَى اللَّمَامِ الْجَعَادِ

وهذا من باب دخول بعض الصفات على بعض وهو في آخر كتاب المشكل : قال أبو محمد . في مكان على قال الله عز وجل - وَلَا صَلَبَنَّكُمْ فِي جَذُوعِ النَّخْلِ - أي على جذوع النخل قال الشاعر

هُمْ صَلَبُوا الْعَبْدِيَّ فِي جِذْعِ نَخْلَةٍ فَلَا عَطَسَتْ شَيْئَانُ إِلَّا بِأَجْدَعَا
وقال عنتره

بَطْلٌ كَانَ ثِيَابُهُ فِي سَرَحَةٍ يُخْذَا نَعَالِ السَّبْتِ لَيْسَ بَتَوَامٍ
أي على سرحه من طوله . الباء مكان عن قال الله عز وجل - فاسأل به خيراً -
أي فاسأل عنه خيراً قال علقمة بن عبدة

فَإِنْ تَسَأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي
بَصِيرٌ بِأَذْوَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ

أي عن النساء وقال ابن احرر

تُسَائِلُ بَابِنَ أَحْمَرَ مَنْ رَأَاهُ أَعَارَتْ عَيْنُهُ أَمْ لَمْ تَعَارَا
عن مكان الباء قال - وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى - أي بالهوى والعرب تقول
رمى عن القوس أي رميت بالقوس . اللام مكان على قال - وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
بِالْقَوْلِ - أي لا تجهروا عليه بالقول والعرب تقول سقط فلان لفيه أي على فيه
وقال الشاعر

[وهتكت بالرمح الطويل إهابه] فهو صريعاً لليدين وللنم

وقال آخر

[كَأَنَّ مَخَوَّاهَا عَلَى ثُنَائِهَا] مَعْرَسُ خَمْسٍ وَقَعَتْ لِلْجَنَاجِنِ
أي وقعت على الجناجن . اللام مكان الى قوله - بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا - أي
أوحى اليها - وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا - أي هدانا الى هذا يدل على
ذلك قوله في موضع آخر - وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ - وقوله - وَهَدَيْنَاهُمْ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - على مكان من قوله - إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ -

أي من الناس وقال صخر النفي ابوالمسلم

مَتَى مَا تُنْكَرُوهَا تُعْرِفُوهَا عَلَى أَقْطَارِهَا عَلَقَتْ نَفِثُ

أَيُّ مَنْ أَقْطَارَهَا وَمِنْهُ قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ - مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولِيَانِ -
 أَيُّ اسْتَحَقَّ مِنْهُمْ . مِنْ مَكَانِ الْبَاءِ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا - يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ -
 أَيُّ بِأَمْرِ اللَّهِ وَقَالَ - يُلْقِي الرِّيحَ مِنْ أَمْرِهِ - أَيُّ بِأَمْرِهِ وَقَالَ - بِأَذْنِ رَبِّهِمْ
 مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ - أَيُّ بِكُلِّ أَمْرٍ . الْبَاءُ مَكَانٌ مِنْ تَقُولُ الْعَرَبُ شَرِبْتُ بِمَاءٍ
 كَذَا أَيُّ مِنْ مَاءٍ كَذَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ - يَكُونُ

مَعْنَى يَشْرَبُهَا عِبَادُ اللَّهِ وَيَشْرَبُ مِنْهَا . قَالَ الْهَذَلِيُّ وَذَكَرَ السَّحَابُ

شَرِبْنَا بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَّعَتْ مَتَى لُجَجٍ خُضِرَ لَهُنَّ ثِيَجٌ

أَيُّ شَرِبْنَا مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ وَقَالَ عَنَتْرَةَ

شَرِبْتُ بِمَاءِ الدُّحْرِضِيِّينَ فَاصْبَحَتْ زَوْرَاءَ تَنْفِرُ مِنْ حِيَاضِ الدَّيْلَمِ

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ - أَيُّ

مِنْ عِلْمِ اللَّهِ . مِنْ مَكَانٍ عَلَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ - أَيُّ عَلَى الْقَوْمِ

مِنْ مَكَانٍ فِي قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ - ارْوُنِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ - أَيُّ فِي

الْأَرْضِ . عَنْ مَكَانٍ مِنْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ

عِبَادِهِ - أَيُّ مِنْ عِبَادِهِ وَتَقُولُ أَخَذْتُ هَذَا عَنْكَ وَمِنْكَ وَكَذَلِكَ . مِنْ تَكُونُ

مَكَانٍ عَنْ تَقُولُ تَلَقَيْتُ مِنْ فُلَانٍ أَيُّ عَنْ فُلَانٍ وَحَدَّثَنِي فُلَانٌ مِنْ فُلَانٍ أَيُّ

عَنْهُ . عَلَى بِمَعْنَى عِنْدَ قَالَ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ أَيُّ عِنْدِي . الْبَاءُ مَكَانٌ الْإِلَامُ قَالَ اللَّهُ

عَزَّ وَجَلَّ - مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ - أَيُّ إِلَّا بِالْحَقِّ . ﴿غ﴾ الْحُوبُ الْإِثْمُ

وَفِيهِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ حُوبٌ وَحُوبٌ وَحَابٌ (وَأَنْ خَفَمَ إِلَّا تَقَسَّطُوا فِي الْيَتَامَى)

أَيُّ إِنْ عَلِمْتُمْ أَنْكُمْ لَا تَعْدِلُوا بَيْنَ الْيَتَامَى يَقَالُ أَقْسِطَ الرَّجُلُ إِذَا عَدَلَ

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم
القيامة ويقال قسط الرجل اذا جار بغير ألف ومنه قول الله عز وجل
- واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً. ذلك أدنى أن لا تعملوا - أي ذلك أقرب
الى أن لا تجوروا وتميلوا يقال علت علي أي جرت علي ومنه العول في الفريضة
﴿ ش ﴾ وقد عارض قوم هذه الآية فقالوا أين قوله عز وجل - فإن خفتم
الا تقسطوا في اليتامى - من قوله - فانكحوا ما طاب لكم من النساء -
﴿ قال أبو محمد ﴾ فلا شيء اشبه بشيء ولا أليق به من الكلامين بالآخر
والمعنى ان الله عز وجل قصر الرجال على أربع نسوة وحرم عليهم أن ينكحوا
أكثر منهن لانه لو أباح لهم أن ينكحوا من الحرائر ما أباح من ملك
اليمين لم يستطيعوا العدل عليهن بالتسوية بينهما فقال لنا فكما تخافون الاتعدلوا
بين اليتامى اذا كلفتموهم نخافوا أيضاً الا تعدلوا بين النساء اذا نكحتموهن
فانكحوا اثنتين وثلاثاً وأربعاً ولا تتجاوزوا ذلك فتعجزوا عن العدل . ثم
قال تبارك وتعالى وَإِنْ خِفْتُمْ أَيْضاً أَلَّا تَعْدِلُوا بَيْنَ الثَّلَاثِ وَالْأَرْبَعِ
فَانْكَحُوا وَاحِدَةً وَاقْتَصِرُوا عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْإِمَاءِ (ذَلِكَ
أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا) أي أن لا تجوروا ولا تميلوا. وقال ابن عباس رضي الله عنه
قصر الرجال على أربع من أجل اليتامى يقول لما كان النساء مكفولات بمنزلة
اليتامى وكان العدل على اليتامى شديداً على كافلهم قصر الرجال على ما بين
الواحدة الى الاربع من النساء ولم يطلق لهم ما فوق ذلك لان لا يميلوا وهذا
مسطر في باب التناقض والاختلاف (رجع القول الى الغريب)

(وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ) يعني المهور واحدها صدقة وفيها لغة أخرى صدقة.
 (نحلة) أي عن طيب نفس يقول ذلك لأولياء النساء لا لأزواجهن لأن الأولياء
 في الجاهلية كانوا لا يعطون النساء من مهرهن شيئاً وكانوا يقولون لمن ولدت
 له بنت هنيئاً لك الناحية يريدون أنه يأخذ مهرها إلا بلفظها إلى إبله فتفجها أي
 تعظمها وتكثرها ولذلك قالت إحدى النساء لزوجها * لَا يَأْخُذُ الْخُلُوفَ مِنْ بَنَاتِيَا *
 تقول لا يفعل ما يفعل غيره والخلوان هاهنا المهور: وأصل النحلة العطية يقال
 نحلته نحلة حسنة أي أعطيته عطية حسنة والنحلة لا تكون إلا عن طيب
 نفس وأما ما أخذ بالحكم فلا يقال له نحلة (وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ)
 أي لا تعطوا الجاهل أموالكم: والسفه الجهل وأراد هاهنا النساء والصبيان.
 (قِيَامًا) وقواماً بمنزلة واحدة يقال هذا قوام أمرك وقيامه أي ما يقوم به أمرك
 (وَابْتَلُوا الْيَتَامَى) أي اختبروهم (حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ) أي بلغوا أن
 ينكحوا النساء. (فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا) أي علمهم وتبينتم وأصل آتيت
 أبصرت. (وَبَدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا) أي يأكلوها مبادرة أن يكبروا فيأخذوها
 منكم. (وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ) أي ليترك ولا يأكل. (وَمَنْ كَانَ
 فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ) أي يقتصد ولا يسرف. قال قتادة كانوا لا يورثون
 النساء فنزلت (وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ. نَصِيبًا مَفْرُوضًا)
 موجباً فرضه الله أي أوجبه. (قَوْلًا سَدِيدًا) من السداد وهو الصواب
 والقصد في القول ﴿ش﴾ (وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ أُولُوا الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ
 فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) فيه قولان أحدهما أن تكون القسمة

الوصية يقول اذا حضرها أقرباؤكم الذين لا يرثونكم والمساكين واليتامى
فاجعلوا لهم منها حظاً وألينوا لهم القول وليخش من حضر الوصية وهو لو
كان له ولدٌ صغارٌ خاف عليهم بعده الضيعة وأن يأمر الموصي الوصي
بالاسراف في ما يعطيه اليتامى والمساكين وأقاربه الذين لا يرثون فيكون قد
أمره بما لم يكن يفعله لو كان هو الميت وهو معنى قول سعيد بن جبر وقتادة .
قال قتادة اذا حضرت وصية ميت فأمره بما كنت آمراً به نفسك وخف
على ورثته ما كنت خائفاً على ضعفه لو تركتهم بعدك . والقول الآخر أن
تكون القسمة قسمة ورثة الميراث بعد وفاة الرجل . يقول فاذا حضرها
الاقارب واليتامى والمساكين فارضخوا لهم وعدوهم ثم استأنف معنى آخر
فقال وليخش من لو ترك ولداً صغاراً خاف عليهم الضيعة فليحسن الى من
كفله من اليتامى وليفعل بهم ما يحب أن يفعل بولده من بعده وهو معنى
قول ابن عباس في رواية أبي صالح عنه . ﴿ غ ﴾ (يُورَثُ كَلَالَةً) هو الرجل
يموت ولا ولده ولا والد . قال ابو عبيدة هو مصدر من تكلمت النسب
احاط به والأب والابن طرفان للرجل اذا مات ولم يخلفهما فقد مات عن
ذهاب طرفيه فسمي ذهاب الطرفين كلاله وكأنها اسم للمضيية في تكال
النسب مأخوذ منه واطراف الرجل نسبه من أبيه وأمه وانشد ابو زيد
فكيف بأطرافني إذا ماشتمتني وما بعد شتم الوالدَيْنِ صلوحُ
أي صلاح (واللاتي يأتين الفاحشة) يعني النساء . وقوله (فأمسكوهن في
البيوت) منسوخة نسختها (واللذان يأتينها منكم) يعني الفاحشة (فأذوهما) أي

غير وهما ويقال حدوهما . فإن تابا وأصلحا (فأعرضوا عنهما) أي لا تعيروهما بالفاحشة ونحو هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم في الأمة فليجلدها الحدولا يعيرها) (ولا يحل لکم أن ترثوا النساء کرهاً) قالوا كان الرجل إذا مات عن امرأته وله ولد من غيرها القى ثوبه عليها فيتزوجها بغير مهر الا المهر الاول ثم أضربها ليرثها ماورثت وكذلك كان يفعل الوارث أيضاً غير الولد والکره هاهنا بمعنى الا کراه والقهر فأما الکره بالضم فبمعنى المشقة يقول الناس ليفعل ذلك طوعاً أو کرهاً أي طائفاً أو مکرهاً ولا يقال طوعاً أو کرهاً بالضم (وعاشروهن بالمعروف) أي صاحبوهن مصاحبة جميلة (بُہتاناً) أي ظلماً (أَفْضَى بَعْضُکُمْ إِلَى بَعْضٍ) يعني المجامعة (وَأَخَذَ مِنْکُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) أي وثيقة قال ابن عباس هو تزوجهن على امساک بمعروف أو تسريح باحسان (وَسَاءَ سَبِيلًا) أي قبح هذا الفعل فعلاً وطريقاً كما تقول ساء هذا مذهبا وهو منصوب على التمييز كما قال (وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا . وَحَلَالُ أُنْثَائِکُمْ) أزواج البنین (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَکَتْ أَيْمَانُکُمْ) أي حرم علیکم ذوات الأزواج الا ما ملکت أیمانکم من السبايا اللواتي لهن أزواج في بلادهن (کِتَابَ اللَّهِ عَلَیْکُمْ) أي فرضه الله علیکم (مُحْصِنِينَ) متزوجين (غَيْرَ مُسَافِحِينَ) غیر زناة وسفاح الزنا وأصله من سفحت القربة اذا صببتا فسمي الزنا سفاحا كما يسمى مذاء لأنه يسافح یصب النطفة وتصب المرأة النطفة ویأتي بالمذی وتأتي المرأة بالمذی . وكان الرجل في الجاهلية اذا أراد أن یفجر بالمرأة قال لها سافحني

أَوْ مَا ذِيَنِّي وَيَكُونُ أَيْضًا مِنْ صَبِّ الْمَاءِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهَا (وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ) أَيِ
 أَيِ أَعْطَوْهُنَّ مَهْرَهُنَّ (وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا) أَيِ لَمْ يَجِدْ سَعَةً
 (أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ) يَعْنِي الْحَرَائِرَ (فَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ
 فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ) يَعْنِي الْإِمَاءَ (وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصَنَاتٍ)
 عَفَائِفَ (غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ) أَيِ غَيْرِ زَوَانٍ (وَلَا مُتَخَذَاتِ أَخْدَانٍ) أَيِ مُتَخَذَاتِ
 أَصْدِقَاءَ (فَإِذَا أَحْصَنَ) أَيِ تَزَوَّجَنَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَسْلَمَنَ ﴿ش﴾ : قَالَ
 أَبُو مُحَمَّدٍ الْإِحْصَانُ هُوَ أَنْ يَحْمِيَ الشَّيْءَ وَيَنْعَمَ مِنْهُ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ذَوَاتُ
 الْأَزْوَاجِ لِأَنَّ الْأَزْوَاجَ أَحْصَنُوهُنَّ وَمَنْعُوا مِنْهُنَّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 - وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - وَالْمُحْصَنَاتُ الْحَرَائِرُ
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَزُوجَاتٍ لِأَنَّ الْحُرَّةَ تَحْصَنُ وَتُحْصَنُ وَلَيْسَتْ كَالْأَمَةِ وَقَالَ تَعَالَى
 - وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ -
 وَقَالَ (فَعَلَيْنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ) يَعْنِي الْحَرَائِرُ وَالْمُحْصَنَاتُ
 الْعَفَائِفُ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ - وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ - أَيِ الْعَفَائِفِ وَمِنْهُ
 قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا - أَيِ عَفَتْ
 ﴿غ﴾ (فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ) أَيِ زَيْنٍ (فَعَلَيْنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ
 مِنَ الْعَذَابِ) يَعْنِي الْبَكْرَةَ الْحُرَّةَ سَمَّاها مُحْصَنَةً وَإِنْ لَمْ تَزُوجْ لِأَنَّ الْإِحْصَانَ
 يَكُونُ لَهَا بِهَا إِذَا كَانَتْ حُرَّةً وَلَا يَكُونُ بِالْأَمَةِ إِحْصَانٌ (مِنْ الْعَذَابِ) يَعْنِي
 الْحَدَّ وَهُوَ مِائَةُ جُلْدَةٍ وَنِصْفُهَا خَمْسُونَ عَلَى الْأَمَةِ (ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ
 مِنْكُمْ) أَيِ خَشِيَ عَلَى نَفْسِهِ الْفُجُورَ وَأَصْلُ الْعَنَتِ الضَّرَرُ وَالْفُسَادُ (وَلَا

تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) أَي لَا يَأْكُلُ بَعْضُهُمْ مَالَ بَعْضٍ
بِلاَ اسْتِحْقَاقٍ (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ) مِثْلُ الْمَصَارِفَةِ وَالْمُقَارَضَةِ
فِي التِّجَارَةِ فَيَأْكُلُ كُلُّ بَعْضِكُمْ مَالَ بَعْضٍ عَنْ تَرَاضٍ. (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ)
أَي لَا يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا عَلَى مَا بَيْنَهُ. (إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ
نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) يَعْنِي الصَّغَارَ مِنَ الذُّنُوبِ. (وَنُدْخِلْكُمْ
مُدْخَلًا كَرِيمًا) أَي شَرِيفًا. (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ)
أَي لَا يَتَمَنَّى النِّسَاءُ مَا فَضَّلَ بِهِ الرِّجَالُ عَلَيْهِنَّ. (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا)
أَي نَصِيبٌ مِنَ الثَّوَابِ فِي مَا عَمَلُوا مِنْ أَعْمَالِ الْبِرِّ (وَلِلنِّسَاءِ) أَيْضًا مِنْهُنَّ (نَصِيبٌ)
فِي مَا عَمَلْنَ مِنَ الْبِرِّ. (وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًا) أَي أَوْلِيَاءَ وَرَثَةً عَصَبَةً. (وَالَّذِينَ
عَاقَدْتُمْ أَيْمَانَكُمْ) يَرِيدُ الَّذِينَ حَالَقْتُمْ فَاتَوْهُمْ نَصِيْبَهُمْ مِنَ النَّظَرِ وَالرَّفْدِ وَالْمَعُونَةِ.
(حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ) أَي لَغَيْبِ أَزْوَاجِهِنَّ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ أَيَّيَّيْهِنَّ يُحْفِظُ اللَّهُ إِيَّاهُنَّ.
(وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ) يَعْنِي بَعْضَ الْمَرَأَةِ لِلزَّوْجِ يُقَالُ نَشَزَتِ الْمَرَأَةُ
عَلَى زَوْجِهَا وَنَشِصَتْ إِذَا فَرَكَتْهُ وَلَمْ تَطْمَئِنَّ عِنْدَهُ وَأَصْلُ النُّشُوزِ الارتفاعُ.
(فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا) أَي لَا تَتَجَنَّبُوا عَلَيْهِنَّ الذُّنُوبَ. (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ
بَيْنِهِمَا) أَي التَّبَاعُدَ بَيْنَهُمَا. (وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى) الْقَرَابَةُ. (وَالْجَارِ الْجَنْبِ) الْغَرِيبُ
وَالْجَنَابَةُ الْبَعْدُ يُقَالُ رَجُلٌ جَنْبُ غَرِيبٍ (وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ) الرَّفِيقُ فِي السَّفَرِ.
(وَابْنِ السَّبِيلِ) الضَّيْفُ. (وَالْمُخْتَالِ) ذُو الْخِيَلَاءِ وَالْكَبِيرُ. (مِثْقَالَ ذَرَّةٍ) أَي زَنَةِ
ذَرَّةٍ يُقَالُ هَذَا عَلَى مِثْقَالِ هَذَا أَي عَلَى وَزْنِ هَذَا وَالدَّرَّةُ وَجْمَعُهَا ذَرٌّ هِيَ
أَصْغَرُ النَّمْلِ (يُضَاعَفُهَا) أَي يُؤْتِ مِثْلَهَا مَرَاتٍ وَلَوْ قَالَ يَضَعُهَا لَكَانَ مَرَّةً

واحدة. (لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ) أي يكونون تراباً فيستوون معها حتى يصيروا وهي شيئاً واحداً (وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) هذا حين سئلوا فأنكروا فشهدت عليهم الجوارح (وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ) يعني المساجد لا تقربوها وأنتم جنب إلا مجتازين غير مقيمين ولا مطمئين (الغائط) الحدث وأصل الغائط المطمئن من الأرض وكانوا إذا أرادوا قضاء الحاجة أتوا غائطاً من الأرض فقبلوا ذلك فيه فكفى عن الحدث بالغائط. (فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا) أي تعمدوا تراباً نظيفاً. (نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ) أي خطأ (واسمع غير مُسْمَعٍ) ﴿ش﴾ (مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) إلى قوله (الاعليل). ﴿قال أبو محمد﴾ هؤلاء قوم من اليهود كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم إذا حدثهم وأمرهم سمعنا ويقولون في أنفسهم عصينا وإن أرادوا أن يكلموه بشيء قالوا اسمع يا أبا القاسم ويقولون في أنفسهم لا سمعت ويقولون له راعنا يوهونه في ظاهره اللفظ أنهم يريدون انتظرنا حتى نكلمك بما نريد كما تقول العرب أرغني سمعك وراعني انتظرني وترفق بي وتلوم علي هذا ونحوه وإنما يريدون سب النبي صلى الله عليه وسلم بالرعونة في لغتهم فقال الله سبحانه - مِنَ الَّذِينَ هَادُوا قَوْمٌ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ - ويقولون كذا (وَيَقُولُونَ رَاعِنَا لِيَّا بِالسَّنَةِ) أي قلباً للكلام وطعنًا في الدين (ولو أنهم قالوا سمعنا واطعنا) مكان قولهم سمعنا وعصينا وقالوا اسمع مكان لا سمعت وانظرنا مكان قولهم راعنا (لكان خيراً لهم وأقوم) والعرب تقول نظرتك وانتظرتك بمعنى قال الخطيئة

وَقَدْ نَظَرْتُكُمْ إِنِّي أَنَا عَاشِيَةٌ لِلْخَمْسِ ظَلَّ بِهَا حُوزِي وَتَنَسَّيَ
 ﴿غ﴾ (نَطَمَسَ وَجُوهًا) أَي نَحَوَ مَا فِيهَا مِنْ عَيْنَيْنِ وَأَنْفٍ وَحَاجِبٍ وَفَمٍ
 (فَرَدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا) أَي نَصِيرَهَا كَأَقْفَائِهِمْ. (النَّجْبَتِ وَالطَّاغُوتِ) كُلُّ مَعْبُودٍ
 مِنْ حَجَرٍ أَوْ صُورَةٍ أَوْ شَيْطَانٍ فَهُوَ جَبْتُ وَطَاغُوتٌ وَيُقَالُ لِهَمَا فِي هَذِهِ
 السُّورَةِ رَجُلَانِ مِنَ الْيَهُودِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا حَيُّ بْنُ أَخْطَبَ وَالثَّانِي كَعْبُ بْنُ
 الْأَشْرَفِ وَإِيْمَانُهُمْ بِهِمَا تَصْدِيقُهُمْ لَهُمَا وَطَاعَتُهُمْ إِيَّاهُمَا. وَقَوْلُهُ (فِي سَبِيلِ
 الطَّاغُوتِ) يَعْنِي الشَّيْطَانَ. (النَّقِيرِ) النُّقْطَةُ الَّتِي فِي ظَهْرِ النَّوَاةِ يَقُولُ لَا يُعْطُونَ
 النَّاسَ شَيْئًا: (وَالْقَتِيلِ) الْقَشْرَةُ فِي ظَهْرِ النَّوَاةِ وَيُقَالُ هُوَ مَا قَتَلْتَهُ بِاصْبِعِكَ مِنْ
 وَسَخٍ أَلِيدٍ وَعَرَقٍ. وَهَذَا مِنَ الْإِسْتِعَارَةِ لِأَنَّهُ لَمْ يَرُدُّهُمْ يَظْلَمُونَ ذَلِكَ بَعِيْنَهُ
 وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنَّهُمْ إِذَا حَوَسَبُوا لَمْ يَظْلَمُوا فِي الْحِسَابِ شَيْئًا وَلَا مَقْدَارَ هَذَيْنِ
 التَّافِيَيْنِ الْحَقِيرَيْنِ وَهَذَا كَقَوْلِهِمْ مَارَزَاتُهُ زَبَالًا وَالزَّبَالُ مَا تَحْمِلُهُ النَّمْلَةُ فِيهَا
 يَرِيدُونَ مَارَزَاتُهُ شَيْئًا قَالَ النَّابِغَةُ

يَجْمَعُ الْجَيْشَ ذَا الْأُلُوفِ وَيَغْزُو ثُمَّ لَا يَرِزَا الْعَدُوَّ قَتِيلًا

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ - مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قَطْمِيرٍ - الْقَطْمِيرُ الْقَفُوفَةُ الَّتِي فِيهَا النَّوَاةُ يَرِيدُ
 مَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا. وَنَذَكَرْ بَعْضَ الْإِسْتِعَارَةِ هَاهُنَا ثُمَّ نَأْتِي عَلَى آخِرِهِ فِي غَيْرِ
 هَذَا الْمَوْضِعِ كَمَا شَرَطْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ الْعَرَبُ تَسْتَعِيرُ
 الْكَلِمَةَ فَتَضَعُهَا مَكَانَ الْكَلِمَةِ إِذَا كَانَ الْمُسَمَّى بِهَا بِسَبَبٍ مِنَ الْآخِرِ أَوْ
 مَجَاوِرًا لَهُ أَوْ مُشَابِهًا كَلَّا فَيَقُولُونَ لِلنَّبَاتِ نَوْءٌ لِأَنَّهُ عَنْ النَّوءِ يَكُونُ عِنْدَهُمْ
 قَالَ رُوْبَةٌ وَجَفَّ أَنْوَاءُ السَّحَابِ الْمُزْتَرَّقِ * أَي جَفَّ الْبَقْلُ : وَيَقُولُونَ

للمطر سماء لأنه من السماء ينزل يقال مازلنا نطأ السماء حتى أتيناكم قال الشاعر
 إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا
 ويقولون ضحكت الأرض إذا أنبتت لأنها تبدي عن حسن النبات وتنشق
 عن الزهر كما يفتخر الضاحك عن الثغر ولذلك قيل لطلع النخل إذا انفتق عنه
 كافوره الضحك لأنه يبدو منه للناظر كيباض الثغر ويقال ضحكت الطلعة
 ويقال النور والنور يضاحك الشمس لأنه يدور معها قال الأعشى يذكر روضة
 يُضَاحِكُ الشَّمْسُ مِنْهَا كَوَكَبٍ شَرِيقٍ مُوزَّرٌ بِعَمِيمِ النَّبْتِ مُكْتَهِلٍ
 وقال آخر * وَضَحِكَ الْمَرْزُ بِهَا ثُمَّ بَكَى * يُرِيدُ بِضَحِكِهِ الْغَفَافَةَ بِالْبَرْقِ
 وبكائه المطر: ويقولون لقيت من فلان عرق القربة أي شدة ومشقة وأصل هذا
 أن حامل القربة يتعب في ثقلها حتى يعرق جبينه فاستعير عرقها في موضع
 الشدة: ويقول الناس لقيت من فلان عرق الجبين: ﴿قال أبو محمد﴾ فمن
 الاستعارة في كتاب الله تعالى عز وجل - يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ - أي
 عن شدة من الأمر كذلك قال قتادة وقال إبراهيم عن أمر عظيم وأصل
 هذا أن الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى معاناته والجد فيه شمر عن
 ساقه فاستعيرت الساق في موضع الشدة وقال دريد بن الصمت يرثي أخاه
 كَيْشُ الْإِزَارِ خَارِجٌ نِصْفُ سَاقِهِ صَبُورٌ عَلَى الْجَلَاءِ طَلَّاعٌ أَنْجِدُ
 وقال الهذلي
 وَكُنْتُ إِذَا جَارِي دَعَا لِمَضُوفَةٍ أَشْمَرُ حَتَّى يَنْصُفَ السَّاقَ مَهْزِي

ومثل القليل والنقيير والقطمير قوله جل ثناؤه - وَقَدَّمْنَا إِلَىٰ مَاعَمَلُوا مِن
عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا - أي قصدنا لأعمالهم وعمدنا لها. والأصل ان
من أراد القدوم الى موضع عمد له وقصده والهباء المنثور ما رأته في شعاع
الشمس الداخلة من كوة البيت والهباء المنبت ماسطع من سنابك الخيل
وانما أراد أنا بطلناه كما أن هذا مبطل لا يلبس ولا ينتفع به . ومنه قوله
- وَأَقْدَتْهُمْ هَوَاءٌ - يريد أنها لا تعي خيراً لأن المكان اذا كان فارغاً فهو
هواء حتى يشغله الشيء . ومنه قوله وكذلك - أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ
وَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ - يريد اطلعنا عليهم وأصل هذا أن من عثر بشيء وهو غافل
نظر اليه حتى يعرفه فاستعير العثار مكان التبين والظهور: ومنه يقول الناس
ما عثرت على فلان بسوء قط يريد ما ظهرنا على ذلك منه . ومنه قوله عز وجل
- إِنِّي أَخْبِئْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّي - أراد الخيل فسمها خيراً لما فيها
من المنافع . قال الراجز بعد أن عدد فضائلها واسباب الانتفاع بها

* فَالْخَيْلُ وَالْخَيْرَاتُ فِي قَرْنَيْنِ * وقال طفيل

وَالْخَيْلُ أَيَّامٌ فَمَنْ يَصْطَبِرْ لَهَا وَيَعْرِفْ لَهَا أَيَّامَهَا الْخَيْرَ تُعْقِبُ
ومنه قوله جل ثناؤه - أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي
بِهِ فِي النَّاسِ - أي كان كافراً فهديناه وجعلنا له نوراً أي أماناً يهتدي
به سبل الخير والنجاة - كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ - أي في الكفر فاستعار
الموت مكان الكفر والحياة مكان الهداية والنور مكان الايمان : ومنه قوله
- وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ - أي اتمك . وأصل الوزر ما حمله الانسان على ظهره

قال الله تعالى - وَلَكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ - أي أحمالاً من
 حلهم فشبها لآثم بالحمل فجعل مكانه وقال في موضع آخر - وَليَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ
 وَأَنْثَقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ - أراد آثامهم ومن ذلك قوله - وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ
 سِرًّا - أي نكاحاً لأن النكاح يكون سرّاً ولا يظهر فاستعير له السر قال رؤبة
 * فَعَفَّ عَنْ أَسْرَارِهَا بَعْدَ الْعَسْفِ * العسف المأزومة وقوله - نَسَاؤُكُمْ
 حَرْثُ لَكُمْ - أي مزدرع لكم كما تزدرع الأرض : ومنه قوله - وَأَسْتُمْ
 بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ - أي تترخصوا وأصل هذا أن يصرف المرء
 بصره عن الشيء ويغمضه فسمي الترخص إغماضاً ومنه يقول الناس للبائع
 أغمض وغمض يريدون لا تستقص وكن كأنك لم تبصره . ومنه قوله عز وجل
 - هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ - لأن المرأة والرجل يتجردان
 ويجتمعان في ثوب واحد ويتضامان فيكون كل واحد منهما للآخر بمنزلة
 اللباس قال الجعدي

اِذَا مَا الضَّجِيعُ ثَنَى جِيدَهَا تَدَاعَتْ فَكَانَتْ فَكَانَتْ لِبَاسًا
 ومنه قوله عز وجل - وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ - أي طهر نفسك من الذنوب فكنى
 عن الجسم بالثياب لأنها تشتمل عليه قالت ليلي وذكرت إبلا
 رَمَوْهَا بِأَنْوَابٍ خِفَافٍ فَمَا تَرَى لَهَا شِبْهًا إِلَّا النِّعَامَ الْمُنْفَرَا
 أي ركبوها فرموها بأنفسهم وقال آخر
 لَا هُمْ إِلَّا عَامِرُ بْنُ جَهَنَّمَ أَوْ ذَمَّ حَجًّا فِي ثِيَابٍ دُسِمِ
 أي وهو متدنس بالذنوب . والعرب تقول قوم لطاف الازر أي خصاص

البطون لأن الأزار ثلاث عليها . ويقولون فدائه لك إزاري أي بدني فتضع

الأزار موضع النفس قال الشاعر

الْأَبْلَغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فِدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٌ إِزَارِي

ويكون الأزار في هذا البيت الأهل وقال الهذلي

تَبَرَّأُ مِنْ دَمِ الْقَتِيلِ وَبَرَّهْ وَقَدْ عَلَقْتَ دَمَ الْقَتِيلِ إِزَارُهَا

أراد نفسها: ويقولون للعفاف إزار لأن العفيف كأنه استتر لما عفا وقال

عدي بن زيد

أَجَلُ أَنْ اللَّهَ فَضَّلَكُمْ فَوْقَ مَا أَخْشَى بِصُلْبٍ وَإِزَارِ

والصلب الحسب وسماه صلباً لأن الحسب العشيرة والخلق من ماء الصلب

والأزار العفاف ويجوز أن يكون سمي العشيرة صلباً لأنهم ظهر للرجل

والصلب في الظهر وقال - هو الذي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِبَاسًا - أي سترًا

وحجاباً لا بصاركم ثم قال ذو الرمة

وَدُؤِيَّةٌ مِثْلَ السَّمَاءِ اعْتَسَفَتْهَا وَقَدْ صَبَغَ الْحَصَا لَيْلَ بَسَوَادٍ

لما ألبسه الليل سواده وظلمته كان كأنه صبغه وقد يكون باللباس والثوب

عما ستر ووقى لأن اللباس والثوب ساتران وإقياح قال الشاعر

كَثُوبِ ابْنِ بَيْضٍ قَلَمُهُمْ بِهِ فَسَدَّ عَلَى السَّالِكِينَ السَّبِيلَا

قال الأصمعي ابن بيض رجل نحر بعير آله وعلى ثنية فسدها فلم يقدر أحد

أن يجوز فضرب به المثل فقليل سد ابن بيض الطريق وقال غير الأصمعي

ابن بيض رجل كانت عليه اتاوة فهرب بها فاتبعه مطالبه فلما خشي أن

يلحقه وضع ما يطالبه به على الطريق ومضى فلما اخذ المتبع له الاِتاوة رجع
وقال سد ابن بيض الطريق أي منعنا من اتباعه حين اعفا بما عليه فكأنه
سد الطريق فكنى الشاعر عن البعير ان كان التفسير على ما ذكره الاصمعي
أو عن الاِتاوة ان كان على ما ذكره غيره بالثوب لانهما وقيا كما بقي الثوب
وكان بعض المفسرين يقول في قوله عز وجل - جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا -
أي سكنًا وفي قوله في النساء - هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ - أي سكن لكم وانما
اعتبر ذلك من قوله - جعل لكم الليل لتسكنوا فيه - ومن قوله - جعل
منها زوجها لِيَسْكُنَ اليها - ومنه قوله - فَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ
فَإِنَّهُمْ رَحِمَةُ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ - يعني في جنة سماها رحمة لأن دخولهم
إياها كان برحمته . ومثله قوله - فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ
فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ - وقد توضع الرحمة موضع المطر لأنه
ينزل برحمته قال عز وجل - وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ
رَحْمَتِهِ - يعني المطر وقال - لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي -
يعني مفاتيح رزقه . وقال - مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ - أي من رزق
﴿غ﴾ (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) يعني بالناس
النبي صلى الله عليه وسلم على ما احل الله له من النساء (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) يعني داود عليه السلام وكان
له مائة امرأة وسليمان عليه السلام وكان له تسعمائة امرأة وثلاثمائة
سرية . (وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ) يعني الامراء الذين كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يبعث بهم على الجيوش . (فردوه الى الله) بان يردوه الى كتابه العزيز (وردوه الى الرسول) بان يردوه الى سنته صلى الله عليه وسلم . (ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) أي أحسن عاقبة . (فيما شكا فيما اختلفوا فيه) . (ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ) أي شكا ولا ضيقًا من قضائك وأصل الحرج الضيق . (ولو أنا كتبنا عليهم) أي فرضنا عليهم وأوجبنا . (ثُبَاتٍ) جماعات واحدها ثُبَّة يريد جماعة بعد جماعة (أَوْ اقْرَأُوا جَمِيعًا) أي بأجمعكم جملة واحدة . (وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ) أي والمستضعفين بمكة . (والبروج) الحصون . (والمشيئة) المطولة . (وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ) أي خصب (وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ) أي حط . (يقولوا هذه من عندك) أي بشؤمك . (قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ) أي من نعمة (فمن الله . وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ) أي من بلية (فمن نفسك) أي بذنوبك الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره . ﴿ غ ﴾ (فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) أي محاسبًا . (ويقولون طاعة) بخضرتك . (فإذا برزوا من عندك) أي خرجوا . (بيت طائفة منهم غير الذي

تقول) أي قالوا وقدروا ليلا غير ما اعطوك نهاراً قال الشاعر

أَتَوْنِي فَلَمْ أَرْضَ مَا يَدْتُوا وَكَانُوا أَتَوْنِي بِشَيْءٍ نُسَكُرُ

والعرب تقول هذا أمر قدّر ليل وفرغ منه ليل ومنه قول ابن حنزة

أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ عِشَاءً فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَصْبَحَتْ لَهُمْ ضَوْضَاءُ

وقال بعضهم بيت طائفة أي بدل وأنشد

بَيَّنْتُ قَوْلِي عِنْدَ الْمَلِكِ قَاتَلَكَ اللَّهُ عَبْدًا كَفُورًا

(أذا عوا به) أشاعوه ﴿ش﴾ (لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) أي يستخرجونه وفي الآية تقديم وتأخير والمعنى لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا (ولولا

فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان) وقال الشاعر

فَأُورِدْتُهَا مَاءً كَأَنَّ جِمَامَهُ مِنْ الْأَجْنِ حِنَاءً مَعًا وَصَيَّبُ

أراد فأوردتها ماءً كأن جمامه حناء وصيب معاً . ومن التقديم والتأخير

قوله - الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قِيَمًا -

أراد أنزل الكتاب قِيَمًا ولم يجعل له عوجاً . وقوله - فَضَحِكْتَ فَبَشَّرْنَاَهَا

بِاسْحَقٍ - أي فبشرناها باسحق فضحكت . ومنه قوله تعالى - فَكَذَّبُوهُ

فَعَقَرُوهَا - أي فعقروها فكذبوا بالعقرو قد يجوز أن يكون أراد فكذبوا

قوله - إِنَّهَا نَاقَةٌ اللَّهِ فَعَقَرُوهَا - وقال الأعشى

لَقَدْ كَانَ فِي حَوْلِ ثَوَاءٍ ثَوَيْتُهُ تَقْضَى لُبَانَاتٍ وَيَسَامُ سَائِمُ

أراد لقد كان في ثواء حول ثويته وقال ذو الرمة يصف الدار

فَأَضَحَّتْ مَبَادِيهَا قِنَارًا رُسُومَهَا كَأَنَّ لَمْ سِوَى أَهْلِ مِنَ الْوَحْشِ تُؤْهِلُ

أراد كأن لم تؤهل سوى أهل من الوحش . وكان بعض القراء يقرأ - وكذلك

زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم - أي قتل شركائهم أولادهم

: وهو ابن عامر : ومن المقدم والمؤخر قوله تبارك اسمه - إنما يريد الله ليعذبهم

بها في الحياة الدنيا ويهلك أنفسهم وهم كفرون - قال ابن عباس في رواية

الكلبي أراد فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا إنما يريد الله

ليعذبهم بها في الآخرة . ومنه قوله - وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ
لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى - أي لولا كلمة وأجل مسمى لكان العذاب لازماً .
﴿ غ ﴾ (من يشفع شفاعَةً حسنةً يكن له نصيبٌ منها) من الثواب (ومن يشفع
شفاعةً سيئةً يكن له كفلٌ منها) أي نصيب . ومنه قوله - يَوْمَ نَكْفِيتُكُمْ
مِنْ رَحْمَتِهِ - (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا) أي مقتدراً أَقَات على الشيء
اقتدر قال الشاعر

وَذِي ضَعْفٍ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى إِسَاءَتِهِ مُقِيتًا
والمقيت أيضاً الشاهد للشيء الحافظ قال الشاعر

(لَيْتَ شِعْرِي وَأَشْعُرُنْ إِذَا مَا قَرَّبُوهَا مِنْشُورَةً وَدُعِيتُ)
أَلِيَّ الْفَضْلِ أَمْ عَلَيَّ إِذَا حُوسِبُ تَ إِنِّي عَلَى الْحَسَابِ مُقِيتُ
(فما لكم في المنافقين فئتين) أي فرقتين مختلفتين ﴿ قال أبو محمد ﴾ في صدر
الغريب والنفاق في اللغة مأخوذ من نافقاء اليربوع وهو حجر من جحرته
يخرج منه إذا أخذ عليه الذي دخل فيه فيقال قد تفق ونافق شبه بفعل
اليربوع لأنه يدخل من باب ويخرج من باب آخر كذلك المنافق يدخل في
الاسلام باللفظ ويخرج منه بالعقد والنفاق لفظ اسلامي لم تكن العرب قبل
الاسلام تعرفه . (وَاللَّهُ أَرْكَسُهُمْ بِمَا كَسَبُوا) أي نكسهم وردهم في
كفرهم وهي في قراءة ابن مسعود ركسهم وهما لغتان ركست الشيء
وأركسته . (إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ) أي يتصلون بقوم (بينكم وبينهم
ميثاق) أي عهد ويتصلون أي ينتسبون وقال الاعشى وذكر امرأة سييت

إِذَا اتَّصَلْتُمْ قَالَتْ أَبْكُرْ بَنٍ وَأَثَلٍ وَبَكْرٌ سَبَاها وَالْأُنُوفُ رَوَاغِمُ
 أي انتسبت. وفي الحديث من اتصل فاعضوه يريد من ادعا دعوى الجاهلية.
 (حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ) أي ضاقت والحصر الضيق. (لَمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ)
 أي المقدمة يريد استسلموا لكم. (سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يَرِيدُونَ أَنْ يُأْمِنُوكُمْ وَيَأْمِنُوا
 قَوْمَهُمْ) هؤلاء منافقون يعطون المسلمين الرضى ليأمنوهم ويعطون قَوْمَهُمُ
 الرضى ليأمنوهم. (إِلَّا أَنْ يَصِدَّقُوا) أي يتصدقوا عليهم بالدية فادغمت التاء
 في الصاد. (غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ) أي الزمانة يقال ضرير بين الضرر. (وَالْمُرَاغِمِ)
 (وَالْمُهَاجِرِ) واحد يقال راغمت وهاجرت وأصله ان الرجل كان اذا أسلم خرج
 عن قومه مراغما مغاضبا ومهاجرا أي مقاطعا من المجران ف قيل للمذهب
 مراغم وللمصير الى النبي صلى الله عليه وسلم هجرة لأنها كانت بهجرة الرجل
 قومه. قال الجعدي عزيزُ المرآغم والمذهب (فاذا اطمانتم) أي من السفر
 والخوف (فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ) أي اتموها (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
 كِتَابًا) أي فرضًا (مَوْقُوتًا) يقال وقهم الله عليهم ووقته أي جعله للاوقات
 ومنه قوله - واذا الرُّسُلُ أَقْبَتْ - ووقَّت أيضًا مخففة. (وَلَا تَهِنُوا) لَا تَضَعُفُوا
 (فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ) أي في طلبهم (وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ
 بَرِيئًا) أي يقذفه بما جناه بريئًا منه. (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْهَاءً) يعني
 اللات والعزى ومناة (وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا) أي مارداً مثل
 قدير وقادر والمارد العاتي. ﴿مَنْ صَدَرَ الْغَرِيبُ﴾ ومما جاء على فاعل ومعناه فاعل
 مما هو من صفات الله جل وعز قدير بمعنى قادر ونصير بمعنى ناصر وسميع

بمعنى سامع وحفيظ بمعنى حافظ وبديء بمعنى باديء الخلق وشهيد بمعنى شاهد
وعليم بمعنى عالم ورقيب بمعنى راقب وكفيل بمعنى كافل وخير بمعنى خابر
وحكيم بمعنى حاكم ومجيد بمعنى ماجد وهو الشريف . ومن صفاته ما جاء على
فعل بمعنى مفعول نحو بصير بمعنى مبصر قال الله تعالى - أَسْمَعُ وَأَرَى -
وبديع الخلق بمعنى مبدع الخلق كما قالوا سميع بمعنى مسمع . قال عمرو بن
معد يكرب

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُؤَرِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ
أي المسمع - وعذاب اليم - بمعنى مؤلم وضرب وجيع بمعنى موجد . ومنه - وكان
الله على كل شيء حسيباً - أي كافياً من قولك أحسبني هذا الشيء أي
كفاني والله حسي وحسبك أي كافيتنا أي يكون حكماً بيننا كافياً كما
قال الشاعر

وَنُفْقِي وَلَيْدَ الْحَيِّ إِنْ كَانَ جَائِعًا وَنُحْسِبُهُ إِنْ كَانَ لَيْسَ بِجَائِعٍ
أي نعطيه ما يكفيه حتى يقول حسي . وقال بعض المفسرين في قوله تعالى
- وكان الله على كل شيء حسيباً - أي محاسباً وهو على هذا التأويل في مذهب
جليس وأكيل وشريب وقعيد . ومن صفاته ما جاء على فعل لا يكون
منها غير لفظها نحو قريب وجليل وحليم وعظيم وكبير وكريم وهو الصفوح
عن الذنوب ووكيل وهو الكفيل قال الله عز وجل - والله على ما نقول
وَكِيلٌ . وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا . وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ - أي اجعله كافلك واعتمد على
كفالاته . ووكيل الرجل في ماله هو الذي كفله وقام به . ومن صفاته الودود

وفيه قولان يقال هو فعول بمعنى مفعول كما يقال رجل هيوب أى مهيب يراد أنه مودود، وقد يقال هو فعول بمعنى فاعل كقولك غفور بمعنى غافر أى يود عباده الصالحين والغفور هو من قولك غفرت الشيء إذا غطيته كما يقال كفرته إذا غطيته. ويقال كذا أغفر من كذا أى أستر وغفر الخز والصوف ماعلا فوق الثوب منهما كالزبر سمي غفرا لأنه ستر الثوب. ويقال لجنة الرأس مغفر لأنها تستر الرأس فكان الغفور الساتر لعبده برحمته أو الساتر لذنوبه ونحو منه قولهم تغمدني برحمتك أى ألبسني إياها. ومنه قيل غمد السيف لأنه يعمد فيه أى يدخل فيه. ومن صفاته الواسع والسعة الغنى يقال الله يعطي من سعته. هذا الباب كله مذكور في صدر الغريب. (نصيها مفروضا) أى حظا اقترضته لنفسى منهم فاضلهم. (فليتكن آذان الأنعام) أى يقطعونها ويشقونها يقال بتكه إذا فعل ذلك به (فليغيرن خلق الله) يقال دين الله ويقال يغيرن خلق الله بالخصاء وقطع الآذان وفقء العيون وأشباه ذلك (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا) أى عنها (فلا جناح عليهما أن يتصالحا بينهما) أى يتصالحا هذا في قسمة الأيام بينها وبين أزواجه فترضى منه بأقل من حظها (وإن تلووا) من اللي في الشهادة والميل الى أحد الخصمين. (قال أبو محمد) في المشكل وقرأ يحيى بن وثاب وإب تلووا أو تعرضوا من الولاية ولا جهة للولاية هاهنا إنما هي تلووا من ليك في الشهادة أو ميلك الى أحد الخصمين كما ذكر في الغريب. وقال في قوله (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا

الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله (فدل على أن المنافقين شر من كفر به وأولاهم بمقتله وأبعدهم من الانابة اليه لانه شرط عليهم في التوبة الاصلاح والاعتصام ولم يشترط ذلك على غيرهم ثم شرط الاخلاص لأن النفاق ذنب القلب والاخلاص توبة القلب ثم قال (فاولئك مع المؤمنين) ولم يقل فاولئك هم المؤمنون ثم قال (وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً) ولم يقل وسوف يؤتيهم الله بغضاً لهم وإعراضاً عنهم وحيداً بالكلام عن ذكرهم ﴿ غ ﴾ (نستخوذ عليكم) نغلب عليكم . (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) يقال منع الضيافة (وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً) كل من ارسل اليه رسول فاستجاب له وأقر به فقد أخذ منه الميثاق (وما قتلوه يقيناً) يعني العلم أي ماقتلوا العلم به يقيناً تقول قتلته يقيناً وقتلته علماً للرأي والحديث والكلام استعارة لأن قوله - وما قتلوه يقيناً - يعني العلم ولم يتحققوه ويستيقنوه وأصل ذلك ان القتل للشئ يكون عن قهر واستعلاء وغلبة يقول فلم يكن علمهم بقتل المسيح عليه السلام علماً أحيط به انما كان ظناً . (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) يقول ليس من أهل الكتاب في آخر الزمان عند نزوله أحد الا آمن به حتى تكون الأمة واحدة ثم يموت عيسى بعد ذلك . (لا تغلوا في دينكم) لا تفرطوا فيه يقال دين الله بين المقصر والغالي وغلا في القول اذا جاوز المقدار (أن يستنكف المسيح) أي لن يأنف (يبين الله لكم أن تضلوا) أي لئلا تضلوا وهذا من باب الزيادة والتكرار ﴿ ش ﴾ ﴿ قال أبو محمد ﴾ لا تزد في الكلام والمعنى

طرحها لا يناء في الكلام أوجد يقول الله عز وجل - مامنعك ألا تسجد - أي مامنعك أن تسجد فزاد في الكلام لا لانه لم يسجد . ومنه قوله - وما يُشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون - يريد ما يشعركم أنها اذا جاءت يؤمنون فزاد لا لانهم لا يؤمنون اذا جاءت ومن قرأها بكسر اٍن فانه جعل الكلام تاماً عند قوله وما يشعركم ثم يتدىء فيقول انها اذا جاءت لا يؤمنون وقوله - وحرام على قرية اهلكتناها أنهم لا يرجعون - يريد أنهم يرجعون فزاد لا لانهم لا يرجعون وقوله - لئلا يعلم اهل الكتاب ألا يقدرُونَ على شيء من فضل الله - يريد ليعلم اهل الكتاب أنهم لا يقدرُونَ فزاد لا في أول الكلام لأن في آخر الكلام جحداً . وكذلك قول أبي النجم * فمألوم البيض ألا تسخرًا * أي أن تسخر فزاد لا في آخر الكلام للجد في أوله . وقول العجاج * في بئر لا حور سرى وما شعر * فزاد لا في أول الكلام لأن في آخره جحداً . وأما زيادة لا في قوله - لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة - وقوله - فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق . ولا أقسم بهذا البلد - فانها أثبتت في أول الكلام على نية الرد على المكذبين كما تقول في الكلام لا والله ما كان كما تقول ولو قلت والله ماذا كما تقول كان جائزاً غير أن إدخالك لا في أول الكلام أبلغ في الرد وكان بعض النحويين يجعلها صلة ولو جاز هذا لم يكن بين خبر فيه الجحد وخبر فيه الاقرار فرق . وألا تراد في أول الكلام للتقية كقوله - ألا حين يستغشون ثيابهم - وألا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم - وقال الشاعر

أَلَا أَيُّهَا ذَا الزَّاجِرِ أَحْضِرْ الْوَعْيَ وَأَنْ أَشْهَدَ اللِّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي
 أراد ان أحضر الوعى فحذف أن . والباء تزداد في الكلام والمعنى الغاؤها
 كقوله - تَنَبَّتُ بِالذُّهْنِ - وقوله - اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ - أي اقرأ اسم ربك
 - وَعَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ - أي يشربها - وهَزِي إِلَيْكَ بِجَذْعِ النَّخْلَةِ -
 أي هزي جذع النخلة وقال - فَسَتَبْصُرُ وَيُبْصِرُونَ بِأَيْكَمُ الْمُفْتُونُ -
 قال الاعشى * ضَمَنْتَ بِرِزْقِ عِيَالِنَا أَرْمَاحُنَا * وقال آخر

(إِنَّا بَنِي ضَبَّةٍ أَصْحَابَ الْفَلَجِ) نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُوا بِالْفَرْجِ

وقال امرؤ القيس

(فلما تنازعنا الحديثَ وأُسمحتِ) هَصَرْتُ بَغْضَنِي ذِي شِمَارِيحٍ مِيَالٍ
 أي غصنا وقال أمية بن أبي الصلت

إِذِ يَسْقُونَ بِالْدَّقِيقِ وَكَانُوا قَبْلُ لَا يَأْكُلُونَ شَيْئًا فَطِيرًا

وقال - تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ . ومن يرذ فيه بِالْحَادِ - :ومن تزداد أيضا في الكلام
 كقوله - مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ - أي ما أريد منهم رزقا وتقول ما أتااني من
 أحد أي ما أتااني أحد : واللام قد تزداد كقوله - وَالَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ -
 :والكاف قد تزداد كقوله - لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ - : وعلى قد تزداد قال حميد

ابن ثور

أَبِي اللَّهِ إِلَّا أَنْ سَرَحَتَ مَا لَكَ عَلَى كُلِّ أَفْنَانٍ الْعِضَاءُ تَرُوقُ
 أراد تروق كل أفنان : وعن قد تزداد قال - يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ - : وإن الثقيلة قد
 تزداد كقوله - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ - . وكذلك

قوله - قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُتَلَاقِيكُمْ - وقال الشاعر
 إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنْ اللَّهَ سَرَبَلَهُ سِرْبَالُ مُلْكٍ بِهِ تُرْجَا الْخَوَاتِيمُ
 وإن الخليفة قد تزداد كقول الشاعر

مَا إِنْ رَأَيْتُ وَلَا سَمِعْتُ بِهِ (كاليوم هَانِيءٌ أَيْنُقِ جُرْبُ)

وقال الله عز من قائل - وَلَقَدْ مَكَنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ - وقال بعضهم أراد فيما مكنناكم فيه وإن زائدة وقال بعضهم هي بمعنى مكنناهم في ما لم نمكنكم فيه : وإذ قد تزداد كقوله - إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ وَإِذْ قَالَ لِقَمَانِ لَا بَنِيَّ - والمعنى وقال وقال ابن ميادة * إِذْ لَا يَزَالُ قَائِلًا بِنِ ابْنِ * : وما قد تزداد كقوله - عَمَّا قَلِيلٍ وَأَيَّامًا تَدْعَوْنَ - : ووَاو النسق قد تزداد حتى يكون الكلام كأنه لا جواب له كقوله - حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا - والمعنى قال لهم خزناتها وقوله - فَلَمَّا أَهْبَوْا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ - وقوله - فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهِ لِلْجَبِينِ وَنَادَيْنَاهُ - وقوله - حَتَّى إِذَا فَتَحْتَ بِأُجُوجٍ وَمَأْجُوجٍ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقِّ - وقوله - اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَجْمِلْ خَطَايَاكُمْ - قال امرؤ القيس

فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَنْتَحَى بِنَا بَطْنُ حَقْفٍ ذِي رُكَامٍ عَقَنْقَلٍ
 أَرَادَ أَنْتَحَى وَقَالَ آخِرُ

حَتَّى إِذَا قُلْتُ بِطُونَكُمْ وَرَأَيْتُمْ أَوْلَادَكُمْ شَبَّوْا
 وَقَلْبَتُمْ ظَهَرَ الْمَجَنِّ لَنَا إِنَّ اللَّئِيمَ الْعَاجِزَ الْخَبْثُ

أراد قلبتم: ومما يزداد في الكلام الوجه يقول الله عز وجل - ولا تطرد الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه - أي يريدونه بالدعاء - وكل شيء
هالك إلا وجهه - أي إلا هو - وأين ما تولوا فثم وجه الله - أي فثم الله -
إنما نطعمكم لوجه الله - أي لله: والاسم يزداد قال أبو عبيدة بسم الله إنما هو الله وأنشد
إلى الحول ثم اسم السلام عليكم ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعتذر
أي السلام عليكم - وتبارك اسم ربك - أي تبارك ربك

﴿غريب سورة المائدة ومشكلها﴾

(أَوْفُوا بِالْعُقُودِ) أي بالعهود يقال عقد لي عقداً أي جعل لي عهداً قال الخطيئة
قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شذوا العناج وشذوا فوقه الكربا
ويقال هن الفرائض التي ألزموها (بهيمة الأنعام) الأبل والبقر والغنم والوحش
كله (الأي ما يتلى عليكم) مما حرم (غير محلي الصيد وأنتم حرم) واحد هم حرام
والحرام والمحرم سواء . ثم تلا ما حرم الله عليهم وهو الذي استثناه فقال
(حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ) وكذا (شعائر الله) ما جعله الله
علماً لطاعته واحداً شعيرة مثل الحرم: يقول لا تحلوه فتصطادوا فيه وأشباه
ذلك . (ولا الهدي) وهو ما أهدي إلى البيت وهو من الشعائر . وإشعاره أن
يقلد ويجلل ويطعن في سنامه ليعلم بذلك أنه هدي : وقال قائل حين شج عمر
رضي الله عنه أشعر أمير المؤمنين كأنه أعلم بعلامات من الجراح . ويرى أهل
النظر أن أصله من الشعار وهو ما ولي الجسد من الثياب: يقول فلا تستحلوه
قبل أن يبلغ محله . (ولا الشهر الحرام) فتقاتلوا فيه (ولا القلائد) وكان الرجل

يقلد بعيره من لحا شجر الحرم فيأمن بذلك حيث سلك (ولا آمين البيت الحرام) يعني العامدين الى البيت واحدهم آم (يَتَغَوَّنَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ) أي يريدون فضلا من الله أي رزقا بالتجارة (ورضوانا) بالحج (واذا حَلَلْتُمْ) أي خرجتم من إحرامكم (فاصطادوا) على الاباحة (ولا يَجْرِمَنَّكُمْ) أي لا يكسبنكم يقال فلان جرم أهله أي كاسبهم وكذلك جرهمهم وقال الهذلي يوصف عقاباً

جَرِيْمَةٌ نَاهِضٌ فِي رَأْسِ نَيْقٍ تَرَى لِعِظَامٍ مَا جَمَعْتَ صَالِيَا
والناهض فرخها يقول تكسب له وتأتيه بقوته (شَنَائِنَ قَوْمٍ) أي بغضهم يقال شنأته أشنؤه اذا أبغضته: يقول لا يحملنكم بغض قوم نازلين بالحرم على أن تعتدوا فتستحلوا حرمة الحرم (وما أهل لغير الله به) أي ذبح لغير الله وذكر عند ذبحه غير اسم الله واستهلال الصبي منه أي صوته واهلال الحج منه أي التكلم بإجابه والتلبية: (والمنخقة) التي تختنق: (والموقوذة) التي تضرب حتى توقد أي تشرف على الموت ثم تترك تموت وتؤكل بغير ذكاة: ومنه يقال فلان وقيدٌ وقد وقذته العبادة. (والتردية) الواقعة من جبل أو حائط أو برٍ يقال فلان تردى إذا سقط ومنه قوله تعالى - وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى - أي تردى في النار. (والنطيحة) التي تنطحها شاة أخرى أو بقرة فميلة بمعنى مفعولة (وما أكل السبع) أي اقتصره فأكل بعضه (إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ) يقول إلا ما حلقتم من هذا كله وبه حياة فذبحتموه (وما ذبح على النصب) وهو حجرٌ أو صنم منصوب كانوا يذبحون عنده يقال له النصب والنصب

وَالنِّصْبُ وَجَعَهُ أَنْصَابٌ (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ) وَهِيَ الْقِدَاحُ وَاحِدُهَا زَلَمٌ
وَزَلَمٌ وَالِاسْتَقْسَامُ بِهَا أَنْ تَضْرِبَ ثُمَّ يَعْمَلُ بِمَا يَخْرُجُ فِيهَا مِنْ أَمْرٍ أَوْ نَهْيٍ
وَكَانُوا إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَسْتَقْسِمُوا شَيْئًا بَيْنَهُمْ فَأَحْبَبُوا أَنْ يَعْرِفُوا قِسْمَ كُلِّ
أَمْرٍ تَعْرِفُوا ذَلِكَ مِنْهَا فَأَخَذَ الْإِسْتِقْسَامُ مِنَ الْقِسْمِ وَهُوَ النَّصِيبُ كَأَنَّهُ
طَلَبُ النَّصِيبِ (وَالْخَمْصَةُ) الْمَجَاعَةُ وَالْخَمْصُ الْجُوعُ وَقَالَ الشَّاعِرُ يَذُمُ رَجُلًا
تَرَى الْخَمْصَ تَغْذِيًّا وَإِنْ يَلْقَى شَبْعَةً يَبْتَ قَلْبُهُ مِنْ قَلَّةِ الْهَمِّ مُبْهِمًا
(غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ) أَيِ مُنْحَرِفٍ مَائِلٍ إِلَى ذَلِكَ وَالْجَنْفُ الْمِيلُ وَالْإِثْمُ أَنْ
يَتَعَدَّى عِنْدَ الْإِضْطِرَارِّ فَيَأْكُلُ فَوْقَ الشَّعْبِ (الْجَوَارِحُ) كِلَابُ الصَّيْدِ وَأَصْلُ
الْإِجْتِرَاحِ الْإِكْتِسَابُ يُقَالُ امْرَأَةٌ لَا جَارِحَ لَهَا أَيِ لَا كَاسِبَ لَهَا وَقَالَ
- مَا اجْتَرَحْتُمْ - أَيِ مَا اكْتَسَبْتُمْ (مَكْلِينَ) أَيِ أَصْحَابِ كِلَابِ (النَّقِيبِ)
الْكَفِيلِ عَلَى الْقَوْمِ وَالنَّقَابَةِ وَالنَّكَابَةِ شَبِيهِ الْعِرَافَةِ (وَعِزْرَتُهُمْ) أَيِ عِظْمَتُهُمْ
وَالْتَعْزِيرُ التَّعْظِيمُ يَقُولُ نَصْرَتُهُمْ (وَسِوَاءُ السَّبِيلِ) أَيِ قِصْدِ الطَّرِيقِ وَوَسْطُهُ .
(الْقَاسِيَةُ) وَالْعَاتِيَةُ وَالْعَاسِيَةُ وَاحِدَةٌ وَهِيَ الْيَابِسَةُ (وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا
بِهِ) أَيِ تَرَكَوْا نَصِيبًا مِمَّا أَمُرُوا بِهِ : (وَالْخَائِنَةُ) الْخِيَانَةُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً
لِلْخَائِنِ كَمَا يُقَالُ رَجُلٌ طَافِيَةٌ وَرَاوِيَةٌ لِلْحَدِيثِ . (الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ) دِمَشْقُ
وَفِلَسْطِينَ وَبَعْضُ الْأَرْدُنِ (الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) أَيِ جَعَلَهَا لَكُمْ وَأَمَرَكُمْ أَنْ
تَدْخُلُوهَا (فَلَا تَأْسَ) أَيِ لَا تَحْزَنْ وَيُقَالُ أَسَيْتُ عَلَى كَذَا أَيِ حَزَنْتُ فَأَنَا
أَسِيٌّ أَسَى (وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ) أَيِ خَبَرَهُمَا : (وَالْقُرْبَانُ) مَا تَقْرُبُ
بِهِ إِلَى اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ مِنْ ذَبْحٍ وَغَيْرِهِ (أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ) أَيِ تَنْقَلِبَ

وتصرف بأني أي بقتلي وإثمك مأضمرت في نفسك من حسدي وعداوتي
 (فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ) أي شايسته وانقادت له: يقال طاعت نفسه
 بكذا أولساني لا يطوع بكذا ولا ينقاد ومنه يقال أتيت به طائما وطوعا وكرها
 ولو كان من اطاع لكان مطيعا وإطاعة (فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا)
 أي يعذب كما يعذب قاتل الناس جميعا (وَمَنْ أَحْيَاهَا) أجر في إحيائها كما يؤجر
 من أحيا الناس جميعا إحياءه إياها أن يعفو عن الدم إذا وجب له القود ﴿ش﴾
 (إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) إلى قوله (أَوْ يُنْفُوا مِنْ الْأَرْضِ)
 ﴿قال أبو محمد﴾ المحاربون لله ورسوله هم الخارجون على الإمام وعلى جماعة
 المسلمين يخيفون السبل ويسعون في الأرض بالفساد وهم ثلاثة أصناف رجل
 قتل النفس ولم يأخذ مالا ورجل قتل النفس وأخذ المال ورجل أخذ المال ولم
 يقتل النفس فاذا قدر الإمام عليهم فإن بعضهم يقول هو مخير وهذه العقوبات
 بإيها شاء عاقب كل صنف منهم وكان بعضهم يجعل لكل صنف منهم حدا
 لا يتجاوز إلى غيره . فمن قتل النفس ولم يأخذ المال قتل لأن النفس بالنفس .
 ومن قتل النفس وأخذ المال صلب إلى أن يموت فكان الشجر بالصلب جزاء
 له بأخذه المال وقتله جزاء له لقتله النفس ومن أصاب المال ولم يقتل النفس
 فإن شاء الإمام قطع يده اليمنى بالسرق ورجله اليسرى جزاء بالخروج والمجاهرة
 بالفساد وإن شاء نفاه من الأرض: وقد اختلفوا في تقيته من الأرض فقال بعضهم
 هو أن يقال من لقيه فليقتله . وقال آخرون هو أن يطلب في كل أرض يكون
 فيها . وقال آخرون هو أن ينفي من بلده . وقال آخرون هو أن يحبس ﴿قال

أبو محمد ﴿ولا أرى شيئاً من هذه التفسير أشبه بالنفي في هذا الموضع من الحبس لأنه اذا حبس ومنع من التصرف والتقلب في البلاد فقد نفي منها كلها وألجئ الى مكان واحد. وقال بعض المسجنين

خَرَجْنَا مِنَ الدُّنْيَا وَنَحْنُ مِنْ أَهْلِهَا فَلَسْنَا مِنَ الْأَحْيَاءِ فِيهَا وَلَا الْمَوْتَا إِذَا جَاءَنَا السَّجَّانُ يَوْمًا بِحَاجَةٍ عَجَبًا وَقُلْنَا جَاءَ هَذَا مِنَ الدُّنْيَا وَمَنْ جَعَلَ النَّفْيَ لَهُ أَنْ يَقُولَ مِنْ لَقِيهِ فليقتله وَأَنْ يَطْلُبَ فِي كُلِّ أَرْضٍ يَكُونُ بِهَا فَانْهُ يَذْهَبُ فِيمَا أَحْسَبَ إِلَى أَنْ هَذَا جَزَاؤُهُ قَبْلَ أَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ يَظْفَرُ بِهِ فَيَدْعُ عَقُوبَتَهُ ثُمَّ يَقُولُ مِنْ لَقِيهِ فليقتله أَوْ يَجِدُهُ فَيَتْرَكُهُ ثُمَّ يَطْلُبُهُ فِي كُلِّ أَرْضٍ وَإِذَا كَانَ هَذَا كَذَا اخْتَلَفَتِ الْعُقُوبَاتُ فَصَارَ بَعْضُهَا لِمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ وَبَعْضُهَا لِمَنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ وَأَشْبَهَ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا فَمِنْ ظَفَرَ بِهِ أَنْ يَحْبَسَ . وَأَمَّا نَفْيُهُ مِنْ بَلَدٍ إِلَى غَيْرِهِ فَلَيْسَ نَفْيَ الْحَارِبِ مِنْ بَلَدٍ إِلَى غَيْرِهِ عَقُوبَةٌ لَهُ إِذَا كَانَ فِي حَرَابَتِهِ وَخُرُوجِهِ غَائِبًا عَنْ مَصْرِهِ بَلْ هُوَ إِهْمَالٌ وَتَسْلِيَةٌ وَبَعَثَ عَلَى التَّزِيدِ فِي الْعِيْثِ وَالْفَسَادِ ﴿غ﴾ (الْوَسِيلَةُ) الْقُرْبَةُ وَالزَّانِفَةُ يُقَالُ تَوَسَّلَ إِلَى بَكْذَا أَيِ تَقَرَّبَ (نَكَالًا مِنْ اللَّهِ) أَيِ عِظَةٍ مِنَ اللَّهِ بِمَا عَاقَبَا بِهِ لِمَنْ رَأَاهُمَا . وَمِثْلُهُ - فَجَعَلْنَا هَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا - (إِكَالُونَ لِلْسُّحْتِ) أَيِ لِلرُّشَا وَهُوَ مِنْ أَسْحَتْهُ اللَّهُ إِذَا أَبْطَلَهُ وَأَهْلَكَ . (وَإِخْلُكُمُ يَنْتَهِيهِمْ بِالْقِسْطِ) أَيِ بِالْعَدْلِ . (وَالرَّبَّانِيُّونَ) الْعُلَمَاءُ وَكَذَلِكَ (الْأَحْبَارُ) وَاحِدُهُمْ حَبْرٌ وَحَبْرٌ (بِمَا اسْتُخْفِظُوا) أَيِ اسْتَوْدَعُوا (فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ) أَيِ لِلجَارِحِ وَأَجْرٌ لِلْمَجْرُوحِ (وَمُهْنِمِنًا عَلَيْهِ) أَيِ أَمِينًا عَلَيْهِ

والمهيمن من صفات الله عز وجل وهو أيضاً الشهيد ﴿قال أبو محمد﴾ وان يكون بمعنى أمين اعجب اليّ وان كان التفسيران متقاربين لأن أهل النظر من أصحاب اللغة يرون ان مهيمنا اسم مبني من أمين كما بني بطير ومبطر من يطار.

قال الطرماح * كَنَزَعَ البَطِيرَ الثَّقِفَ رَهْصَ الكَوَادِنِ وقال النابغة
شك الميَطرِ اِذْ يَشْفِي مِنَ العَضْدِ * كَأَنَّ الأَصْلَ كَانَ مُؤْمِنِ ثم
قلبت الهمزة هاء لقرب مخرجيهما كما تقلب في أرقت الماء فيقال هرقت
وقالوا ماء مهراق والاصل ماء مؤراق وقالوا ابرية وهبرية وأيهات وهيهات
واياك وهياك فابدلوا من الهمزة هاء . وأنشد الاخفش

فَهْيَاكَ وَالْأَمْرَ الَّذِي إِنْ تَوَسَّعَتْ مَوَارِدُهُ ضَاقتَ عَلَيْكَ مَصَادِرُهُ
وأمين اسم من أسماء الله عز وجل : وقال قوم من المفسرين في قول
المصلي بعد فراغه من قراءة أم الكتاب آمين من ذلك كأنه قال يا الله
وأضر استجب لي لانه لا يجوز أن يظهر هذا في هذا الموضع من الصلاة
اذا كان كلاماً ثم يحذف ياء النداء وهكذا يختار أهل اللغة في آمين أن يقتصروا
الالف ولا يطولوا وأنشدوا فيه قول الشاعر

تَبَاعَدَ مِنِّي فِطْحَلٌ أَنْ سَأَلْتُهُ أَمِينَ فَزَادَ اللَّهُ مَا يَنْتَنَّا بُعْدًا

ويفتحونها لا تفرادها وانقطاعها عما يضر فيها من معنى النداء حتى صارت
عندهم بمعنى كذلك فعل الله وقد أجازوا أيضاً آمين مطولة الألف وحكوها
عن قوم فصحاء وأصلها يا آمين بمعنى يا الله ثم تحذف همزة آمين استخفافاً

لكثرة ما تجري هذه الكلمة على ألسنة الناس ومخرجها مخرج من يقول أزيد
يريد يازيد أراكب يريد ياراكب ﴿قال أبو محمد﴾ وقد سمعنا من فصحاء
العرب أخيث يريدون ياخيث وفي ذلك قول آخر يقال انما مدت الألف
فيها ليطول بها الصوت كما يقال أوه مقصورة الألف ثم قالوا آوه ممدودة
يريدون تطويل الصوت بالشكاية وقالوا سقط على حاق رأسه أي على حق
رأسه وكذلك آمين أرادوا تطويل الصوت بالدعاء ﴿قال أبو محمد﴾ وهذا
اعجب اليّ . واما قول العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه في رسول الله صلى
الله عليه وسلم

حَتَّىٰ اِحتَوَىٰ يَتَشَكَّ الْمُهَيِّمِ نٌ مِنْ خِنْدِفَ عَلِيَاءَ تَحْتَهَا النُّطْقُ

فانه أراد حتى احتويت يامهيم من خندف علياء فأقام البيت مقامه لان
بيته اذا حل بهذا المكان فقد حل هو به وهو كما يقال بيته أعزيت وانما أراد
صاحبه وقال النابغة

وَحَلَّتْ بُيُوتِي فِي يَفَاعٍ مُنْعٍ تَخَالُ بِهِ رَاعِي الْحَمُولَةِ طَائِرًا

ولم يكن بيته في جبل بهذه الصفة وانما أراد اني ممنع على من أراد بي فكأنني
حللت في يفاع ممنع . (شرعة) وشرية واحد (والمنهاج) الطريق الواضح يقال
نَهَجْتُ لِي الطَّرِيقَ أَيِ أَوْضَحْتُهُ . (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً
وَاحِدَةً) أي لجمعكم على دين واحد . (يُسَارِعُونَ فِيهِمْ) أي في رضاهم .
(يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ) أي يدور علينا الدهر بمكروه يمتنون
الجذب فلا يبايعوننا ومنتار فيهم فلا يميروننا قال الله عز وجل (فَعَسَى اللَّهُ

أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ) أي بالفرج ويقال فتح مكة (أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ) يعني الخصب.
 (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ) أي ممسكة عن العطاء منقبضة وجعل الغل
 لذلك مثلاً. (لَا تَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ) يقال من قطر السماء ونبات
 الأرض. ويقال أيضاً هو كما يقال فلان هو في خير من قرنه إلى قدمه.
 (وَاللَّهُ يَفْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ) أي يمنعك منهم وعصمة الله إنما هي منعه العبد
 من المعاصي ويقال طعام لا يعصم أي لا يمنع من الجوع ﴿ش﴾ (كَلِمَاتٌ أَوْ قَدُورًا
 نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَاءُهَا اللَّهُ) استعارة يريد كلما هاجوا شراً وأجمعوا أمراً
 ليحاربوا النبي صلى الله عليه وسلم سكنه الله ووهن أمرهم ﴿غ﴾ (مَا الْمَسِيحُ
 ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) يريد أنه لم يكن أول
 رسول أرسل فيعجب منه وقوله (كَانَا يَا كُتْلَانِ الطَّعَامَ) هذا من الاختصار
 والكناية وإنما به بأكل الطعام على عاقبته وعلى ما يصير إليه وهو الحدث
 لأن من أكل الطعام فلا بد أن يحدث. (انظر كيف نبين لهم الآيات) وهذا
 من ألطف ما يكون من الكناية وسترى باب الكناية فيما بعد إن شاء الله.
 (أَنِّي يَوْفَكُونُ) مثل قوله - إني يُضْرَفُونَ - عَنِ الْحَقِّ وَيَعْدِلُونَ: ويقال أفك
 الرجل عن كذا إذا عدل عنه وأرض مأفوك أي محرومة المطر والنبات كأن
 ذلك عدل عنها وصرف. (الميسر) القمار يقال يسرت إذا ضربت بالقداح
 والضارب يقال له يأسر ويأسرون ويسر وأيسار وكان أصحاب الثروة والأجواد
 في الشتاء عند شدة الزمان وكلبه ينحرون جزوراً ويجزونها أجزاء ثم يضربون
 عليها بالقداح فإذا قر القامر جعل ذلك لدى الحاجة وأهل المسكنة وهو النفع

الذي ذكره الله في سورة البقرة فقال تعالى - قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ - وكانوا يتمادحون بأخذ القداح ويتسابقون بتركها ويعيون من لا يسر
ويسمونهم الأبرام واحدهم برَم: والأُنصاب حجارة كانوا يعبدونها في الجاهلية.
والأزلام القداح وقد تقدم ذكرها (رجس) أصل الرجس النتن (ليس على
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا) أي شربوا من الخمر
قبل نزول تحريمه ويقال لم أظعم خبزاً ولا ماء ولا نوماً وقال الشاعر
فَإِنْ شِئْتَ حَرَّمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نُقَاحًا وَلَا بَرْدًا
النقاح الماء والبرد النوم. (إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا) يريد اتقوا شرب الخمر
فآمَنُوا بتحريمها (تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ) يعني يبيض النعام (ورما حُكِم) يعني الصيد.
(صيد البحر) ما صيد من السمك. (وطعامه) ما نصب عنه الماء وما قذفه وهو
حي (مَتَاعًا لَّكُمْ) أي منفعة لكم (والسيارة) يعني المسافرين (والنعم) الأبل
وقد تكون البقر والغنم والأغلب عليها الأبل (أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا) أي
مثله (قيامًا للناس) أي قواماً لهم بالأمن فيه ﴿ش﴾ ومن باب التناقض
والاختلاف ان قالوا ان قوله (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً
للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في
السموات وما في الارض وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ﴿قال أبو محمد﴾
وتأويل هذا ان أهل الجاهلية كانوا يتغاورون ويسفكون الدماء بغير حقها
ويأخذون الأموال بغير حقها ويخيفون السبيل ويطلب الرجل منهم الشر
فيقتل غير قاتله ويصيب غير الجاني عليه ولا يبالي من كان بعد ان يراه كفواً

لوليه ويسميه الثأر المنيم وربما قتل أحدهم حميمه بحميمه قال ابن مضر س و قتل
خاله بأخيه

بَكَتْ جَزَعًا أُمِّي زُمِيلَةٌ أَنْ رَأَتْ دَمًا مِنْ أَخِيهَا بِالْمَهْدِ بَاقِيَا
فَقُلْتُ لَهَا لَا تَجْزَعِي إِنَّ طَارِقًا خَلِيلِي الَّذِي كَانَ الْخَلِيلَ الْمَصَافِيَا
وَمَا كُنْتُ لَوْ أُعْطِيتُ أَلْفِي نَجِيَّةً وَأَوْلَادَهَا لَعَوًّا وَسَتِينَ رَاعِيَا
لَأَقْبَلَهَا فِي طَارِقٍ دُونَ أَنْ أَرَى دَمًا مِنْ بَنِي حِصْنٍ عَلَى السَّيْفِ جَارِيَا
وَمَا كَانَ فِي عَوْفٍ قَتِيلٍ عَلِمْتَهُ لِيُوفِنِي مِنْ طَارِقٍ غَيْرِ خَالِيَا
وَرَبَّمَا أُسْرِفَ بِالْقَتْلِ فَقَتَلَ الْوَاحِدَ ثَلَاثَةً وَأَرْبَعَةً وَكَثُرَ قَالَ الشَّاعِرُ

هَمْ قَتَلُوا مِنْكُمْ بَظَنَةً وَاحِدٍ ثَمَانِيَةً ثُمَّ اسْتَمَرُوا فَارْزَعُوا

يقول اتهموكم بقتل رجل منهم فقتلوا منكم ثمانية به فجعل الله تبارك وتعالى
الكعبة البيت الحرام وما حولها من الحرم والشهر الحرام والهدي والقلائد
قواما للناس أي أمثالهم فكان الرجل اذا خاف على نفسه لجأ الى الحرم فأمن
يقول الله سبحانه - أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَفُ النَّاسُ مِنْ
حَوْلِهِمْ - فإذا دخل الشهر الحرام تقسمتهم الرجل وتوزعتهم النُّجُجُعُ وانبطوا في
متاجرهم وأمنوا على أموالهم وأنفسهم وإذا أخذ الرجل منهم هدياً أو قلد
بغيره من لحاء شجر الحرم أمن كيفما تصرف وحيثما سلك ولو ترك الناس
على جاهليتهم وتغاورهم في كل موضع وكل شهر لفسدت الارض وفي
الناس وتقطعت السبل وبطلت المتاجر ففعل الله تبارك اسمه وتعالى جده ذلك
لعلمه بما فيه من صلاح شؤونهم وليعلموا أنه كما علم ما فيه من الخير لهم أنه يعلم

أيضاً ما في السموات وما في الأرض من مصالح العباد ومرافقهم وأنه بكل شيء عليم وسترى باقي الباب ان شاء الله (مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ) البَحِيرَةُ الناقة اذا تُجِيت خمسة أبطن والخامس ذكر بحروه فأكله الرجال والنساء وان كان الخامس أنثى بحروا أذنبا أي شقوها وكانت حراما على النساء لحمها ولبنها فاذا ماتت حلت للنساء (والسائبة) البعير يسبب بنذر يكون على الرجل ان سلمه الله من مرض أو بلغه منزله أن يفعل ذلك (والوصيلة) من الغنم كانوا اذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظروا فان كان السابع ذكراً ذبح فأكل منه الرجال والنساء وان كانت أنثى تركت في الغنم وان كان ذكراً وأنثى قالوا قد وصلت أخاها فلم تذبح لمكانها وكانت لحومها حراما على النساء ولبن الانثى حراما على النساء الا أن يموت منها شيء فيأكله الرجال والنساء (والحامي) الفحل الذي ركب ولد ولده ويقال اذا نتج من صلبه عشرة أبطن قالوا حمى ظهره فلا يركب ولا يمنع من كلاً ولا ماء (يفترون) يختلقون الكذب ﴿ ش ﴾ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ) الى قوله (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا) ﴿ قال أبو محمد ﴾ قد اختلف الناس قديماً في تأويل هذه الآية والسبب الذي نزلت فيه وأنا مخبر من تلك المذاهب والتأويلات بأشبهها بلفظ الكتاب وأولها بمعناه ان شاء الله تعالى . وأراد الله تبارك وتعالى أن يعرفنا كيف نشهد بالوصية حين حضور الموت فقال عز وعلا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ) أي رجلان عدلان من المسلمين تشهدونهما على الوصية وعلم جل ثناؤه أن

من الناس من يسافر فيصحبه في سفره أهل الكتاب دون المسلمين وينزل
القرية التي لا يسكنها غيرهم فيحضره الموت فلا يجد من يشهده من المسلمين فقال
(أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ) أي من غير دينكم (إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ)
أي سافرتم (فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ) تم الكلام: العدلان من المسلمين للحضر
والسفر إن أمكن اشهادهما في السفر والذميان في السفر خاصة إذا لم يوجد
غيرهما. ثم قال تعالى (تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ)
أراد تحبسونهما من بعد صلاة العصر إن ارتبتم في شهادتهما وشككنكم
وخشيتن أن يكونا قد غيرا أو بدلا أو كتما أو خانا وخص هذا الوقت لأنه
قبل وجوب الشمس وأهل الأديان يعظمونه ويذكرون الله فيه ويتوقون
الحلف الكاذب وقول الزور وأهل الكتاب يُصلون طلوع الشمس
وغروبها (فَيَحْلِفَانِ بِاللَّهِ لَأَنْتَرِي بِهِ ثَمَنًا) أي لا نبيعه بموضع ولا نحايي في
شهادتنا أحداً ولو كان ذا قربي (ولا نكتم شهادة) علمناها. فإذا حلفا بهذه اليمين
على ماشدا به قبلت شهادتهما وأمضي الامر على قولهما. وروى معاوية
بن عمرو عن زائدة عن زكريا عن الشعبي انه قال مات رجل بدقوق ولم يشهده
الا نصرانيان فاشهدهما على وصيته فقدا الكوفة وأبو موسى الاشعري
رضي الله عنه عليها فتقدم اليه فأحلفهما في مسجد الكوفة بعد العصر بالله
ما بدلا ولا كتما ولا كذبا وأجاز شهادتهما (فَإِنْ عَثِرَ) بعد هذه اليمين
أي ظهر (على انهما استحقا اثماً) أي حثا في اليمين بكذب في قول أو خيانة
في ودعة (فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ)

أي قام مقامهما في اليمين رجلان من قرابة الميت . الذين استحق عليهم الأوليان وهما الوليان يقال هذا الأولي بفلان ثم يحذف من الكلام بفلان فيقال هذا الأولي وهذان الأوليان كما تقول هذا الأكبر في معنى الكبير وهذان الأكبران وعليهم بمعنى منهم كما تقول استحققت عليك كذا وكذا واستوجبته عليك أي استحقته منك واستوجبته منك قال الله عز وجل - إذا اكتبوا على الناس يستوفون - أي من الناس وقال صخر النفي

متى ماتنكروها تعرّفوها على أقطارها علق نقيث

يريد من أقطارها فإذا قام الوليان مقام الذمين لليمين حلفا بالله لقد ظهرنا على خيانة الذمين وتبديلهما وكذبهما وما اعتدينا عليهما. و(لشهادتنا أحق من شهادة تهما) أي أصبح لكفرهما وإيماننا فإذا حلف الوليان على ما ظهر عليه رجع على الذمين بما اختانا ونقض ماضى عليه الحكم لشهادتهما ثم قال (ذلك اذنى أن يأتوا بالشهادة) أي هذا الحكم أقرب لهم إلى أن يأتوا بالشهادة (على وجهها) يعني أهل الذمة (أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) فيحلفوا على خيانتهم وكذبهم فيفضحوا ويغرّموا. وأكثر العلماء يذهب إلى أن هذا باب من الحكم محكم وأنه لم ينسخ من سورة المائدة شيء لأنها آخر ما نزل وبعضهم يذهب إلى أنه منسوخ بقوله - واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء - ﴿ غ ﴾ (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا) قيل تدخلهم حسرة من هول القيامة وهول المسئلة (أأيذك برؤح القدس) أي قويتك

وَأَعْتَك . (وَكَهْلًا) أي ثلاثين سنة. (وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ) أي الخط
 (وَالْحِكْمَةَ) أي الفقه. (وَإِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَوَارِيِّينَ) أي قذفت في قلوبهم
 كما قال - وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ - ﴿ش﴾ ﴿قال أبو محمد﴾ الوحي كل شيء
 دللت به من كلام أو كتاب أو إشارة أو رسالة قال الله تعالى - إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
 كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ - وقال - وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ - فهذا
 إرسال جبريل عليه السلام بالقرآن وقال - فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً
 وَعَشِيًّا - أي أشار إليهم وأومأ وقال بعض المفسرين كتب إليهم ﴿قال
 أبو محمد﴾ والتفسير الأول أعجب إلي لأنه قال في موضع آخر - آيَتُكَ
 أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا - والرمز تحريك الشفتين أو
 الحاجبين أو العينين ولا يكون كتاباً والوحي إلهام في المنام كقوله - وَمَا
 كَانَ ابْتِشَارٍ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ
 رَسُولًا - والوحي إعلام بالوسوسة من الشيطان قال الله تعالى - وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ
 لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ - وقال - شِيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى
 بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا - والوحي أمر قال الله تعالى - بَانَ رَبُّكَ أَوْحَى
 لَهَا - أي أمرها وقال الراجز * وَحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ * أي أمرها
 بالقرار ففقرت يعني الأرض . ويقال - سَخَرَهَا - ﴿غ﴾ (المائدة) الطعام
 مِنْ مَادَنِي يَمِدُنِي كَمَا تَمِيدُ الْآكِلِينَ أي تعطيتهم أو تكون فاعلة بمعنى
 مفعول بها مِيدُهَا الْآكِلُونَ (لَنَا عِيدًا) أي مجمعا (وَآيَةٌ مِنْكَ) أي علامة
 (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ) بمعنى اذ يقول الله فعل بمعنى يفعل . وقد

ذكر في المشكل في باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه . (فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ) أي
عبيدك عبد وعباد كما يقال فرخ وفراخ وكلب وكلاب

﴿ غريب سورة الانعام ومشكلها ﴾

(مَقْضَى أَجَلًا) بالموت (وَأَجَلٌ مُّسَمًّى) عنده للدين إذا فئت . (والقرن) يقال هو
ثمانون سنة : قال أبو عبيدة يروون أن أقل ما بين القرنين ثلاثون سنة .
(مِذْرَارًا) بالمطر أي غزير من دريدر (وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ)
أي في صحيفة وكذلك قوله - تَجْعَلُونَهُ قِرَاطِيسَ - أي صحفًا قال الشاعر
عَفَتِ الْمَنَازِلُ غَيْرَ مِثْلِ الْأَنْفُسِ بَعْدَ الزَّمَانِ عَرَفَتْهُ بِالْقِرْطَاسِ
فَوَقَفْتَ تَعْتَرِفُ الصَّحِيفَةَ بَعْدَ مَا عَمَسَ الْكِتَابُ وَقَدْ يُرَى لَمْ يَعْمَسِ
والانفس جمع نفس مثل قدح وأقدح وأقداح أراد غير مثل النفس عرفته
بالقرطاس ثم قال فوقفت تعترف الصحيفة فأعلمك أن القرطاس هو الصحيفة
ومنه يقال للرامي إذا أصاب قرطس انما أراد أصاب الصحيفة (وَلَوْ أَنزَلْنَاهُ
مَلَكًا لَّقَضَى الْأَمْرَ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ) يريد لو أنزلنا ملكًا فكذبوه أهلكناهم
(وَأَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا) أي لو جعلنا الرسول اليهم ملكًا (لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا) أي
في صورة رجل لانه لا يصلح أن يخاطبهم بالرسالة ويرشدهم الا من يرويه .
(وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَّا يَلْبَسُونَ) أي اضللناهم بما ضلوا به قبل أن يبعث الملك
(فاطر السموات والارض) مبتدئهما ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم كل
مولود يولد على الفطرة أي على ابتداء الخلقه يعني الاقرار بالله حين أخذ العهد
عليهم في أصلاب آبائهم (كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ) أي أوجبها على نفسه

خلقه) ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم) هذا مردود الى قوله - قل سيرُوا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين. الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون - : (الوقر) الصمم والوقر الحمل على الظهر (أَيْنَ شُرَكَائِكُمْ) أي أين آلهتكم التي جعلتموها لي شركاء فنسبها اليهم لما ادعوه لها من شركته جل وعز (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا) أي مقالهم ويقال معذرتهم وقد مر هذا في باب الفتنة في كتاب المشكل (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أي ذهب عنهم ما كانوا يدعون ويختلقون (وهم يتهون عنه) أي عن محمد صلى الله عليه وسلم (ويتنئون عنه) أي يبعدون. (يحملون أوزارهم على ظهورهم) أي آثامهم وأصل الوزر الحمل على الظهر قال الله سبحانه - ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك - أي أثقله حتى سمع نقيضه (فإنهم لا يكذبونك) أي لا ينسبونك الى الكذب ﴿ش﴾ قال أبو محمد في باب المجاز ذهب اهل القدر في قول الله عز وجل - يضل من يشاء ويهدي من يشاء - الى انه على جهة التسمية والحكم عليهم بالضلالة ولهم بالهداية وقال فريق منهم يضلهم ينسبهم الى الضلالة ويهديهم بين لهم ويرشدهم فخالقوا بين الحكمين ﴿ش﴾ قال أبو محمد ﴿ ونحن لانعرف في اللغة أفعلت الرجل نسبه وانما يقال اذا اردت هذا المعنى فعلت تقول شجعت الرجل وجبته وسرقته وخطأته وظلمته وفسقته وفجرتة وكفرته وبخلته وقريء - ان ابنك سرق - اي نسب الى السرقة لا يقال في شيء من هذا أفعلته وانت تريد نسبه الى ذلك وقد احتج رجل من النحويين

كان يذهب الى القدر لقولك كذبت الرجل واكذبت ويقول الله سبحانه
 - فانهم لا يكذبونك وَيُكَذِّبُونَكَ - وذكر ان اكذبت وكذبت جميعاً
 بمعنى نسبت الى الكذب وليس ذلك كما تأول وانما معنى اكذبت الرجل
 الفيتة كاذباً وقول الله تبارك وتعالى - لا يكذبونك - بالتخفيف لا يحدونك
 كاذباً كما يقال أبلخت الرجل وأجنته وأحمقته أي وجدته جباناً بخيلاً
 احمق . وقال عمرو بن معدي كرب لبني سليم قاتلناكم فما أجبناكم وسألناكم
 فما أبخلناكم وهجوناكم فما أخفناكم أي لم نجدكم جبناء ولا بخلاء ولا مفحمين
 . وقال الكسائي العرب تقول اكذبت الرجل اذا خبر عنه أنه راوية
 للكذب وكذبت اذا خبر عنه أنه كاذب ففرق بين المعنيين واحتج أيضاً بفعلت
 بمعنى نسبت بقول ذي الرمة يصف ربعاً

وَأَسْقِيهِ حَتَّى كَادَ مِمَّا أَبَّه تُكَلِّمُنِي أَخْبَارُهُ وَمَلَا عِبَهُ

وتأول في أسقيه معنى أسقيه من طريق النسبة ﴿قال أبو محمد﴾ ولا أعلم له
 في هذا حجة لانا نقول قد أرعى الله الماشية أي انبت لها مراعاة وكذلك
 نقول أسقى الله الربع لأنه أنزل عليه مطراً يسقيه وأنا أرعى الماشية وأسقى
 الربع أي ادعو لها بالمرعى وله بالسقيا واحتج آخر ببیت ذكر أنه لطرفة
 وَمَا زَالَ شُرْبِي الرَّاحَ حَتَّى أَشْرَنِي صَدِيقِي وَحَتَّى سَاءَنِي بَعْضُ ذَلِكَ
 وتوهم ان قوله أشرني نسبني الى الشر وليس ذلك كما تأول وانما أراد شهرني
 وأذاع خبري من قولك أشبرت الاقط وشررت اذا بسطته ليحف قال
 الشاعر وذكر يوم صفين * وَحَتَّى أَشْرَتَ بِالْأَكْفِ الْمَصَاحِفُ * يريد

شهرت وأظهرت . وروى عبد الله بن محمد بن اسماء عن جويرة قال كنت
عند قتادة فسئل عن القدر فقال ما زالت العرب تثبت القدر في الجاهلية والاسلام
قال وحدثني سهل بن محمد عن الاصمعي قال قلت لدرواس الاعرابي ما جعل
بني فلان أشرف من بني فلان قال الكتاب يعني القدر ولم يقل المكارم
والفعال وكان الاصمعي ينشد من الشعر في اثبات القدر ذكرها وغيرها قال

أنشدني عيسى بن عمر لبدي

كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَخِيكَ مَتَاعٌ وَبِقَدْرِ تَفَرُّقٍ وَأَجْتِمَاعٍ

وقال المرار

وَمَنْ سَابَقَ الْأَقْدَارَ إِذْ دَأَّبَتْ بِهِ وَمَنْ قَائِلٌ شَيْئًا إِذَا لَمْ يُقَدَّرِ

وقال

أَقْدَرُ أَمْرًا لَسْتُ أَذْرِي أَنَا لَهُ وَمَا يَقْدَرُ الْإِنْسَانُ وَاللَّهُ أَقْدَرُ

وفي أخرى - فالله قادر - وقال ابن الدمينه

زُورَابِنَا الْيَوْمَ سَلِمَى أَيُّهَا النَّفَرُ وَنَحْنُ لَمَّا يُفَرَّقُ بَيْنَنَا الْقَدَرُ

وقال الفرزدق

نَدِمْتُ نَدَامَةً الْكُسْعَى لَمَّا غَدَتُ مِنِّي مُطْلَقَةً نَوَارُ
وَلَوْ ضَنْتُ بِهَا كَفَى وَنَفْسِي لَكَانَ عَلَيَّ لِلْقَدْرِ الْخِيَارُ

وقال القس

قَدْ كُنْتُ أَعْذُلُ فِي السَّفَاهَةِ أَهْلَهَا فَاعْجَبْ لِمَا تَأْتِي بِهِ الْأَيَّامُ
فَالْيَوْمَ أَعْذَرُهُمْ وَأَعْلَمُ أَنَّمَا سُبُلُ الْغَوَايَةِ وَالْهَدَى أَقْسَامُ

وقال ابن أحمري حين سقي بطنه

شَرِبْنَا وَدَاوَيْنَا وَمَا كَانَ ضَرًّا إِذَا اللَّهُ حَمَّ الْقَدْرَ إِلَّا تَدَاوَيْنَا

وقال الشماخ

فَإِنِّي عَدَانِي عَنْكُمَا غَيْرَ مَاقَتٍ نَوَارَانِ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ بِغَاهُمَا

أي حاجتان عسيران - والنوار - النفور - مكتوب علي - أي مقدور علي طلبهما

وقال الاعشي

فِي فِتْنَةٍ كَسَيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا أَن لَيْسَ يَدْفَعُ عَنْ ذِي الْحِيلَةِ الْحِيلُ

يقول هم موقنون بأن ما قدر وحم لا يدفع بحيلة فهم موطنون أنفسهم عليه

وقال أبو زيد

فَلَا تَكُ كَالْمَرْقُوصِ عَنْ ظَهْرِ رَحْلِهِ تَرَدَّتْ بِهِ أَسْبَابُهُ وَهُوَ يَنْظُرُ

- أسبابه - المقادير - تردت به وهو ينظر - لا يقدر أن يدفع ذلك - والمرقوص -

الذي قد اندقت عنقه وقال الراعي

وَهُنَّ يُحَازِرْنَ الرَّدَى أَن يُصِيدَنِي وَمَنْ قَبْلَ خَلْقِي خُطَّ مَا كُنْتُ لَاقِيَا

وكائن ترى من مُصْنَقٍ بِمَنِيَّةٍ يُجَنِّبُهَا أَوْ مُضْمٍ لَيْسَ نَاجِيَا

وقال أفنون التغلبي

لَعَمْرُكَ مَا يَذَرِي أَمْرُؤُ كَيْفَ يَتَّقِي إِذَا هُوَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ اللَّهُ وَاقِيَا

وقال لبيد

إِنَّ تَقْوَى رَبِّكَ خَيْرٌ تَقْلُ وَبِإِذْنِ اللَّهِ رَبِّي وَعَجَلَ

مَنْ هَدَاهُ سَبِيلَ الْخَيْرِ اهْتَدَى نَاعِمَ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضِلْ

﴿قال أبو محمد﴾ افترى ليبدأ يقول من شاء أضل أي سماه ضالاً لعمر الله ما عرف ليبدأ هذا ولا وجدته في شيء من اللغات والمعنى في ضللت وأضللت - ويشرح صدره للاسلام. ويجعل صدره ضيقاً حرجاً - ممتنع على التأويل المطلوب بالحيلة عند من عرف اللغة وربما جعلت العرب الاضلال في معنى الابطال والاهلاك لأنه يودي الى الهلكة ومنه قوله عز وجل - وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ - أي بطلنا ولحقنا بالتراب فصرنا منه والعرب تقول ضل الماء في اللبن اذا غلب عليه اللبن فلم يتبين قال النابغة يري بعض الملوك

فَابَ مُضْلُوهُ بَعَيْنَ جَلِيَّةٍ وَغُودِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلُ

أي قابروه سماهم مضلين لانهم غيبوه وأفقدوه فابطلوه هذا مذهب العرب في القدر وهو مذهب كل أمة وان الله تبارك وتعالى في السماء ما تركت على الجبله والقطرة ولم تنقل عن ذلك بالمقاييس والتليس ﴿قال أبو محمد﴾ وقد أعلمتك في كتاب غريب الحديث أن فريقاً منهم يقولون لا يلزمنا القدر من طريق اللغة لانه يتأول انا نقول لا قدر فكيف تنسب الا ما يمجحد وانما هذا تمويه وانما نسبوا الى القدر لانهم يضيفونه الى أنفسهم وغيرهم يجعله الله عز وجل دون نفسه ومدعي الشيء الى نفسه أولى بان ينسب اليه ممن جعله لغيره وسترى باقي باب المجاز في سورة حم السجدة وغيرها ان شاء الله عز وجل ﴿غ﴾ (وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِلَايَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) أي ينكرونها بالسنتهم وهم مستيقنون أنك لم تكذب ولم تأت بها الا عن الله تبارك اسمه.

والجحد في اللغة انكارك بلسانك ماتستيقنه نفسك قال الله عز وجل
 - وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا - والنفق في الارض
 المدخل وهو السرب وكذلك النفاق في اللغة مأخوذ من نافقاء اليربوع وهو
 جحر من جحرة وقد مر ذكره فيما سلف من الكتاب وهو مكتوب في
 صدر الغريب والبهتان من بهت الرجل اذا واجهته بالباطل . والعدوان من
 عدوت وتعديت على الرجل والعداء الظلم ذكر هذا في صدر الغريب . والسلم
 في السماء المصعد (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) أي يجيبك من يسمع فأما
 الموتى فالله يبعثهم شبيههم بالموتى . (ولا طائر يطير بجناحيه) ﴿ قال أبو محمد ﴾
 في المشكل هذا من باب الزيادة والتكرار والتأكيد وهو في كلامهم ونزل
 به القرآن العزيز ونذكر باب التكرير هاهنا مفرداً ثم ننبه عليه في الآي
 والسور على ما شرطنا إن شاء الله تعالى وهو المستعان لاشريك له ﴿ قال
 أبو محمد ﴾ فأما تكرير الانباء والقصص فان الله جل ثناؤه أنزل القرآن
 نجومًا في ثلاث وعشرين سنة بفرض بعد فرض تيسيراً على العباد وتدرجاً
 لهم الى كمال دينه ووعظ بعد وعظ تنبيهاً لهم من سنة الغفلة وشحذاً لقلوبهم
 بمتجدد الموعظة وناسخ بعد منسوخ استعباداً لهم واختباراً لبصائرهم يقول الله
 عز وجل - وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً
 كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً - الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
 والمراد بالتثبيت هو والمؤمنون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخول
 أصحابه رضي الله عنهم بالموعظة مخافة السامة عليهم أي يتعهد بهم عند

الغفلة ودثور القلوب ولو أتاها القرآن نجماً واحداً لسبق حدوث الاسباب
 التي أنزله الله تعالى بها وثقلت جملة الفرائض على المسلمين وعلى من أراد الدخول
 في الدين ولبطل معنى التنبيه وفسد معنى النسخ لان المنسوخ يعمل به مدة
 ثم يعمل بناسخه بعد وكيف يجوز أن ينزل في وقت واحد افعلوا كذا ولا
 يفعلون . ولم يفرض الله على عباده أن يحفظوا القرآن كله ولا أن يحتموه في
 التعلم وانما أنزله ليعملوا بحكمه ويؤمنوا بمتشابهه ويأتمروا بأمره وينتهوا
 بزاجره ويحفظوا للصلاة مقدار الطاقة ويقرأوا فيها الميسور: قال الحسن
 رحمة الله عليه نزل القرآن ليعمل به فاتخذ الناس تلاوته عملاً وكان أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم مصلحة الارض وقادة الانام ومنتهى العلم
 انما يقرأ الرجل منهم السورتين والثلاث والاربع والبعض والشر من القرآن
 الا تقرأ منهم وفقهم الله لجمعه وسهل عليهم حفظه : قال انس بن مالك
 رضي الله عنه كان الرجل اذا قرأ البقرة جل فينا أي جل في عيوننا وعظم في
 صدورنا . وقال الشعبي رحمه الله توفي ابو بكر وعمر وعلي رضوان الله عليهم
 ولم يجمعوا القرآن وقال لم يحتمه أحد من الخلفاء غير عثمان رضي الله عنه وروي
 عن شريك عن اسماعيل بن خالد انه قال سمعت الشعبي يحلف بالله لقد دخل
 على حفرة وما حفظ القرآن . وكانت وفود العرب ترد على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم للاسلام فيقرئهم المسلمون شيئاً من القرآن فيكون ذلك كافياً
 لهم وكان يبعث الى القبائل المتفرقة بالسور المختلفة فلم تكن الانباء والقصص
 مشاة ومكررة لو قعت قصة موسى الى قوم وقصة عيسى الى قوم وقصة نوح

الى قوم وقصة لوط الى قوم فأراد الله سبحانه بلفظه ورحمته أن يشهر هذه القصص في أطراف الارض ويلقيها في كل سمع ويثبتها في كل قلب ويزيد الحاضرين في الافهام والتحذير . وليست القصص كالفروض لان كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تنفذ الى كل قوم بما فرضه الله عليهم من الصلاة وعددها وأوقاتها والزكاة وسنتها وصوم شهر رمضان وحج البيت وهذا ما لا تعرف كيفيته من الكتاب ولم تكن تنفذ بقصة موسى وعيسى ونوح وغيرهم من الانبياء . وكان في صدور الاسلام قبل اكمال الله عز وجل الدين فلما نشره الله سبحانه في كل قطر وبثه في آفاق الارض وعلم الاكابر الاصاغر وجمع القرآن بين الدفتين زال هذا المعنى واجتمعت الانبياء والقصص في كل مصر وعند كل قوم ﴿فأما تكرار﴾ الكلام من جنس واحد وبمضه يحذي من بعض كتكراره في - قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ - وفي سورة الرحمن بقوله - فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ - فقد أعلمتكم ان القرآن نزل بلسان القوم وعلى مذاهبهم ومن مذاهبهم التكرار ارادة التوكيد والافهام كما ان من مذاهبهم الاختصار ارادة التخفيف والايجاز لان افتنان المتكلم والخطيب في الفنون وخروجه عن شيء الى شيء احسن من اقتصاره في المقام على فن واحد وقد يقول القائل في كلامه والله لا أفعله ثم والله لا أفعله اذا أراد التوكيد وحسم الاطماع من أن يفعله كما يقول والله افعل باضمار لا اذا أراد الاختصار قال الله عز وجل - كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ - وقال - إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا -

وقال - أُولَى لَكَ فَأُولَى ثُمَّ أُولَى لَكَ فَأُولَى. وقال - وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ
الدينِ ثُمَّ مَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الدينِ - كل هذا يراد به التوكيد للمعنى الذي
كرره اللفظ . وقد يقول القائل للرجل اعجل اعجل وللرامي ارم ارم
وقال الشاعر

كَمْ نِعْمَةٌ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ

وقال الآخر

هَلَّا سَأَلْتَ جُمُوعَ كَنْدَ دَعَا يَوْمَ وَلَوْ أَيْنَ أَيْنَا

وقال عوف بن الحرع

وَكَانَتْ فَرَازَةُ تَصْلِي بِنَا فَأُولَى فَرَازَةُ أُولَى فَرَازَا

وربما جاءت الصفة فأرادوا توكيدها واستوحشوا من اعاتها ثانية لانها كلمة
واحدة فغيروا منها حرفاً ثم أتبعوها الاول كقولهم عطشان عطشان نطشان كرهوا
أن يقولوا عطشان عطشان فابدلوا من العين نوناً وكذلك قولهم حسن بسن
كرهوا أن يقولوا حسن حسن فابدلوا من الحاء ياء وشيطان ليطان في أشباه
له كثيرة . ولا موضع أولى بالتكرار للتوكيد من السبب الذي نزلت فيه
- قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ - لانهم أرادوه على أن يعبد ما يعبدون ليعبدوا ما يعبد
وأبدوا في ذلك وأعادوا فأراد الله عز وجل حسم اطماعهم واكذاب
ظنونهم فابداً في أديانهم وفيه وجه آخر وهو ان القرآن كان ينزل شيئاً
بعد شيء وآية بعد آية حتى لربما نزل الحرفان والثلاثة . قال زيد بن ثابت
كنت اكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستوي القاعدون من

المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاء عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله اني أحب الجهاد في سبيل الله ولكن بي من الضرر ما ترى قال زيد فتقلت خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي حتى خشيت أن يرضها ثم قال اكتب - لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله - وروى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن أنه قال في قوله تعالى - وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً - قال كان ينزل آية وآيتين وآيات جواباً لهم عما يسئلون ورداً عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك معنى قوله - وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً - شيئاً بعد شيء فكان المشركين قالوا له استلم بعض آلهتنا حتى تؤمن باللهك فأنزل الله عز وجل - لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد - يريدان لم تؤمنوا حتى افعل ذلك ثم عبر وامدة من الدهر فقالوا له تعبد آلهتنا يوماً وشهراً أو حولا ونعبد إلهك يوماً وشهراً أو حولا فانزل الله عز وجل - وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ - على شريطة أن يؤمنوا به في وقت ويشركوا به في وقت ﴿قال أبو محمد﴾ وهذا تمثيل أردت أن أريك به موضع الامكان وأما تكرار - فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ - فانه عدد في هذه السورة نعماءه وأذكر عباده وآلاءه ونبيههم على قدرته ولطفه بخلقه ثم أتبع ذكر كل منة وصفها بهذه الآية وجعلها واصلة بين كل نعمتين ليفهمهم النعم ويقررهم بها وهذا كقولك للرجل أحسنت اليه دهرك وتابعت عنده الايادي وهو في ذلك ينكرك ويكفرك ألم أبوئك منزلاً وأنت تريد أفنتكر هذا ألم أحملك وأنت راجل أفنتكر هذا ألم أحج بك وأنت صرورة أفنتكر هذا ومثل ذلك

تكراره - فهل من مدكر - في سورة اقتربت الساعة أي فهل من معتبر ومتعظ
 ﴿ وأما تكرار المعنى بلفظين مختلفين ﴾ فلا شباع المعنى والاتساع في اللفاظ
 وذلك كقول القائل آمرك بالوفاء وأنهاك عن الغدر والأمر بالوفاء هو
 النهي عن الغدر وآمركم بالتواصل وأنهاكم عن التقاطع والأمر بالتواصل هو
 النهي عن التقاطع وكقوله جل ثناؤه - فيهما فاكهة ونخل ورمان - والنخل
 والرمان من الفاكهة فأفردهما عن الجملة التي أدخلهما فيها لفصلهما وحسن
 موقعهما وقوله - حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى - وهي منها فأفردها
 بالذكر ترغيباً فيها وتشديداً لأمرها كما تقول آتني كل يوم ويوم الجمعة خاصة
 وقال - نسع سرهم ونجواهم - والنجوى هو السر وقد يجوز أن يكون أراد بالسر
 ما أسروه في أنفسهم وبالنجوى ما تساروا به وقال ذو الرمة

لَمِئَاءَ فِي شَفَتَيْهَا حُوَّةٌ لَعَسَ وَفِي اللَّثَاتِ وَفِي أَنْبَاهَا شَنْبُ

- واللعل - حوة فكرر لما اختلف اللفظان . ويمكن أن يكون لما ذكر الحوة
 خشي أن يتوهم السامع سواداً قبيحاً فين أنه لعل واللعل يستحسن في الشفاء
 ﴿ فأما الزيادة ﴾ للتوكيد بقوله جل وعز - يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم -
 لأن الرجل قد يقول بالحجاز كتاباً وإشارة وعلى لسان غيره فاعلمنا أنهم يقولون
 بالسنهم وكذلك قوله - يكتبون الكتاب بأيديهم - لأن الرجل قد
 يكتب بالحجاز وغيره الكاتب عنه . ويقول الأمي كتبت إليك وهذا كتابي
 إليك وكل فعل أمرت به فانت الفاعل له وإن وليه غيرك قال الله تعالى
 فِي التَّائِبَاتِ - تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ - قال ابن عباس في رواية أبي صالح عنه هو

كما تقول حملت الى بلد كذا وكذا براً وقحاً وإنما امرت بحمله فاعلمنا أنهم يكتبونه بأيديهم. ويقولون هو من عند الله. وقد علموا يقيناً إذ كتبوه بأيديهم انه ليس من عنده: وقال - فراغ عليهم ضرباً باليمين - لأن في اليمين القوة وشدة البطش فاخبرنا عن شدة ضربه لها وقال الشماخ

إِذَا مَارَايَةٌ رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ

أي أحدثها بقوة ونشاط. وقوله - وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ - هو على التأكيد كما تقول رأي عيني وسمع اذني. وقوله - وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ - كما تقول نفسي التي بين جنبي. وقال - فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ - أراد توكيد ما أوجب عليه من الصيام بجمع العديدين وذكره مجحلاً كما قال الشاعر

ثَلَاثٌ وَآثْنَانِ فَهِنَّ خَمْسٌ وَسَادَسَةٌ تَمِيلُ إِلَى سِتِّمِ

تم الباب والحمد لله. رجع القول الى ذكر الغريب ﴿غ﴾ (مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) أي ما تركنا شيئاً ولا أغفلناه ولا ضيعناه. (الْبَأْسَاءُ) الفقر وهو البؤس. (وَالضَّرَاءُ) البلاء. (فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا تَضَرَّعُوا) أي فهلا إذ جاءهم. ﴿ش﴾ (وَلَوْلَا) تكون في بعض الأحوال بمعنى هلا وذلك اذا رأيتها بغير جواب تقول لولا فعلت تريد هلا فعلت وقال الله جل ثناؤه - فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ - فلولا إن كنتم غير مدينين - أي فهلا: وقال - فلولا كانت قرية - وقال الشاعر
تَعْدُونَ عَقْرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ بَنِي ضَوْطَرٍّ لَوْلَا الْكُمَى الْمُقْسَمَا

أي فهلا تعدون الكمي: وكذلك لو ما قال الله سبحانه - لو ما تأتينا بالملائكة -
 بمعنى هلا تأتينا بالملائكة . فاذا رأيت للولا جواباً فليست بهذا المعنى كقوله
 عز وجل - فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلْبَثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ -
 فهذه لولا التي تكون لأمر يقع بوقوع غيره وبعض المفسرين يجعل لولا
 في قوله تعالى - فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا - أي فلم تكن
 قرية نفعا إيمانها عند نزول العذاب - الا قوم يونس - وكذلك قوله - فَلَوْلَا
 كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ - أي فلم يكن ﴿ غ ﴾ (اخذناهم بغتة)
 أي فجأة جرة معانية (فإذا هم مبلسون) أي يائسون ملقون بأيديهم .
 (فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أي آخرهم كما يقال اجتث اصلهم . (يصدفون)
 يعرضون يقال صدف عني وصد اذا عرض . (نُفَصِّلُ الْآيَاتِ) أي نأت بها
 متفرقة شيئاً بعد شيء ولا نزلها جملة واحدة . (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ)
 أي ابتلينا بعضاً ببعض . (قُلْ لَوْ أَن عُنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ) من عقوبة الله
 (لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) أي لعجلته لكم فانهضي ما بيننا . (جَرَحْتُمُ
 بِالنَّهَارِ) أي كسبتم (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ) أي يبعثكم في النهار من نومكم .
 (لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى) الموت . (عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ) الحجارة والطوفان . (أَوْ مِنْ
 تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ) الخسف (أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا) من الالتباس عليهم حتى يكونوا شيْعاً
 أي فرقاً مختلفين (وَيَذِيقُ بَعْضُكُم بِأَسْ بَعْضٍ) القتال والحرب . (لِكُلِّ نَبَأٍ
 مُّسْتَقَرٌّ) أي غاية . (يَخْوضُونَ فِي آيَاتِنَا) بالاستهزاء . (أَن تُبْسَلَ نَفْسٌ) أي
 تسلم للهلكة قال الشاعر

وَإِنْسَالِي بَنِي بَغِيرَ جُزْمٍ بَعُونَاهُ وَلَا يَدْمُ مِرَاقٍ
 أي بغير جرم أجر مناه (والبعوى) الجناية (لهم شراب من حميم) وهو الماء الحار
 ومنه سمي الحمام. (الذي استهوته الشياطين في الارض) أي اهوت (حيران
 له أصحاب يدعونه الى الهدى آثنتا) أي يقولون آثنتا نزلت في عبد الرحمن
 ابن أبي بكر. وأصحابه أبوه وأمه. (ملكوت السموات والارض) أي
 ملكها زيدت فيها التاء وبني بناء جبروت ورهبوت تقول العرب رهبوت
 خير من رحمت أي أن ترهب خير من أن ترحم. (ويوم ينفخ في الصور)
 قال أبو عبيدة هو جمع صورة يقال صورة وصور أي ينفخ في صور الناس ومثله
 سورة البناء وسور وأنشد * سُرْتُ إِلَيْهِ فِي أَعَالَى السُّورِ * وَسُورَةُ
 الْمَجْدِ أَعَالِيهِ وَقَالَ غَيْرُهُ الصُّورُ الْقُرْنُ بِلُغَةِ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ وَأَنْشَدَ
 نَحْنُ نَطْحَانَهُمْ غَدَاةَ الْجَمْعَيْنِ بِالضَّابْحَاتِ فِي غُبَارِ النَّقْعَيْنِ
 نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَنَطْحِ الصُّورَيْنِ

﴿قال أبو محمد﴾ وهذا أعجب الي من القول الاول لقول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كيف أنتم وصاحب القرن قد التقمه وحنى ظهره ينتظر متى
 يؤمر فينفخ. وهذا من صدر الغريب. (جن عليه الليل) أظلم يقال جن
 جناناً وجنوناً وأجنه الليل إجناناً. (وبازغاً) طالماً يقال بزغت الشمس
 تبرزغ (أفلت) غابت ﴿ش﴾ قال أبو محمد قوله عز وجل (فلما جن عليه الليل
 رأى كوكباً) الى قوله (وما أنا من المشركين) وكان العصر الذي
 بعث الله جل ثناؤه فيه ابراهيم صلى الله عليه وسلم عصر نجوم وكهانة وانما

أمر نمرود بقتل الولدان في السنة التي ولد فيها ابراهيم عليه السلام لان
المنجمين والكهان قالوا له انه يولد في تلك السنة من يدعو الي غير دينه ويرغب
عن سنته وكان القوم يعظمون النجوم ويقضون بها على غائب الامور
ولذلك نظر ابراهيم عليه السلام نظرة في النجوم فقال اني سقيم وكان
القوم يريدون الخروج الى مجمع لهم فارادوه على ان يغدو معهم وأراد كيد
أصنامهم خلاف مخرجهم - فنظر نظرة في النجوم - يريد في علم النجوم
أو في مقياس من مقاييسها أو سبب من أسبابها ولم ينظر الى النجوم أنفسها
يدلك على ذلك قوله - فنظر نظرة في النجوم - ولم يقل الى النجوم وهذا كما
يقال فلان ينظر في النجوم اذا كان يعرف حسابها وفلان ينظر في الفقه
والحساب والنجوم وانما أراد بالنظر فيها أن يوهمهم أنه يعلم ما يعلمون ويتعرف
الامور من حيث يتعرفون وذلك أبلغ في الحال والطف في المكيدة فقال
- اني سقيم - أي سأسقم غداً فلا أقدر على الغدو معكم هذا الذي أوهمهم
بعماريض الكلام ونيته اني سقيم لا محالة لان من كانت غايته الموت ومصيره
الى الفناء فسيسقم ومثله قول الله جل ثناؤه - إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ -
لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ميتاً في ذلك الوقت وانما أراد انك ستموت
وسيموتون . (فلما جن عليه الليل) رأى الزهرة (فقال هذا ربي) يريد أن
يستدرجهم بهذا القول ويعرفهم خطأهم وجهلهم في تعظيمهم شأن النجوم
وقضائهم على الامور بدلائلها فأراهم انه معظم ما عظموا وملتمس الهدى من حيث
التمسوا وكل من تابعتك على هواك وشايعك على أمرك كنت به أوثق واليه

أَسْكُنْ وَأَرْكُنْ فَانْسُوا وَأَظْمَأُوا (فلما أفل) أَرَاهُمْ النقص الداخل على النجم
 بالافول لانه ليس ينبغي لآله أن يزول ولا يغيب (فقال لا أحبُّ الآفلين)
 وأعتبر مثل ذلك في الشمس والقمر حتى تبين للقوم ما أراد من غير جهة
 العناد والمباداة بالتنقص والعيب ثم قال (اني بريء مما تشركون اني وجهتُ
 وجهي للذي فطر السموات والارضَ حنيفاً) وما أنا من أنجُم (١) وشمس
 وارض وما فيها من بحر وجبل وصنم وحجر وما أنا من المشركين . ومثل
 هذا الحوار حين ورد على قوم يعبدون بَدًّا لهم فظهر تعظيمه ونزوله (٢) وأراهـم
 الاجتهاد في دينهم فأكرموه وفضلوه وأثمنوه وصدروا في كثير من الامور
 عن رأيه الى أن دهمهم عدو لهم خافه الملك على مملكته فشاوَرَ الحواري
 في أمره فقال الرأي أن ندعوا لهما يعني البد حتى يكشف عنا ما قد أظلمنا
 فأننا لمثل هذا اليوم كنا نرشحه فاستكفوا حوله يضرعون اليه ويحاربون
 وأمر عدوهم يستعجل وشوكته تشد يوماً بعد يوم فلما بين لهم من هذه الجهة
 أن بدم لا ينفع ولا يدفع ولا يبصر ولا يسمع قال لهم ها هنا إله آخر ادعوه
 فيستجيب واستجيره فيجبر فلندعه فدعوا الله جميعاً فصرف عنهم ما كانوا
 يحاذرون وأسلموا : ومن الناس من يذهب الى أن ابراهيم عليه السلام كان
 في تلك الحال على ضلالة وحيرة وكيف يتوهم ذلك على من عصمه الله وطهره
 في مستودعه ومستقره والله عز وجل يقول - إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ -
 أي لم يشرك به قط كذلك قال المفسرون أو من قال منهم ويقول في صدر

(١) كذا في الاصل وليحرر (٢) قوله ونزوله لم يظهر لنا المعنى منها

الآية (وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين) ثم قال على أثر ذلك (فلما جن عليه الليل) فروي انه رأى في الملكوت عبدًا على فاحشة فدعا الله عليه ثم رأى آخر على فاحشة فدعا الله عليه فقال الله تعالى يا ابراهيم اكفف دعوتك عن عبادي فان عبادي بين خلال ثلاث إما أن أخرج منه ذرية طيبة أو يتوب فاغفر له أو النار من ورائه. أقترى الله سبحانه وتعالى أراه الملكوت ليقن فلما أيقن رأى كوكبًا فقال هذا ربي على الحقيقة ﴿غ﴾ (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أي لم يخلطوه بشرك. ومنه قول لقمان - ان الشرك لظلم عظيم - . (وما قدرُوا الله حق قدره) أي ما وصفوه حق وصفه ولا عرفوه حق معرفته يقال قدرت الشيء وقدرته وقدرت فيك كذا وكذا. (أم القرى) مكة. (عذاب الهون) أي الهوان. (فرادى) جمع فرد فكأنه جمع فردان كما يقال كسلان وكسالى وسكران وسكارى. (وتركتُم ما خولناكم) أي ملكناكم. (الذين زعمتم انهم لي في خلقكم) (شركاء). (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) أي تقطعت الوصل التي كانت بينكم في الدنيا من القرابة والحلف والمودة (والحسبان) الحساب يقال خذ كل شيء بحسابه أي بحسابه. (فمستقر) في الصلب (ومستودع) في الرحم. (القنوان) عذوق النخل واحدها قنوان جمع على لفظ ثنية غير ان الحركات تلزم نونه في الجمع وهي في الاثنين مكسورة ومثله صنوان ثنية صنو وصنوان في الجمع. (انظروا الى ثمره اذا أثمر) وهو غرض (وينعه) أي ادراكه ونضجه يقال ينعت الثمرة وأينعت اذا أدركت وهو الينع والينع

يخلق الخير والشرك في اللغة مصدر شرّكته في الامر أشركه. وفي الحديث أن معاذاً رضي الله عنه أجاز بين أهل اليمن الشرك يريد المزارعة أن يشترك فيها رجلان أو ثلاثة فكان الشرك بالله سبحانه وتعالى هو أن يجعل له شريك قال - وما يؤمنُ أكثرُهم بالله الا وهم مشركون - قال أبو عبيدة رحمه الله كانت تلية أهل الجاهلية ليك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك فانزل الله عز وجل هذه الآية (وخرقوا له بنين وبنات) أي اختلقوا وخلقوا بمعنى واحد كذبا وإفكا (وليقولوا درست) أي قرأت الكتب ودارست أهل الكتاب وجادلهم ودرست امتحت (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) جمع قبيل أي أصنافا. ويقال القليل الكفيل كقوله - أو تأتي بالله والملائكة قبيلا - أي ضمنا ومن قراها قبلا أراد معاينة. (زخرف القول غرورا) أي مازين منه وحسن وموه وأصل الزخرف الذهب (وليقتر فوا ما هم مقتتر فون) ليدعوا ما هم مدعون (يخرصون) يحدسون ويوقعون ومنه قيل للحارز خارص (ظاهر الاثم) الزنا (وباطنه) المخاتلة. (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) أي يقذفون في قلوبهم أن يجادلوك. (أو من كان ميتا فأحييناه) أي كافرا فهديناه. (وجعلنا له نورا) أي إيمانا (يمشي به في الناس) أي يهدي به (كمن مثله في الظلمات) أي في الكفر وهو من الاستعارة التي تقدم ذكرها. (وكذلك جعلنا في كل قرية كذبة مكبرة مجرميها) أي جعلنا في كل قرية مجرميها وأكابر لا ينصرف وهم العظماء. (صغار عند الله) أي ذلة. (يشرخ صدره للإسلام) أي يفتحه

ومنه يقال شرحت لك الامر وشرحت اللحم اذا فتحته. (الْحَرْجُ) الذي ضاق فلم يجد منفذاً الاَّ أن (يَصْعَدَ في السماء) وليس يقدر على ذلك. (لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أي الجنة والسلام الله تبارك وتعالى ودار الجنة ومنه سمي الرجل عبد السلام كما يقال عبد الله ويرى أهل النظر من أصحاب اللغة أن السلام بمعنى السلامة كما يقال الرضاع والرضاعة واللذاذ واللذابة قال الشاعر

تُحْيِيَّ بِالسَّلَامَةِ أُمُّ بَكْرٍ فَهَلْ لَكَ بَعْدَ قَوْمِكَ مِنْ سَلَامٍ

سمى نفسه تعالى جده وتقدس اسمه سلاماً لسلامته مما يلحق الخلق من العيب والنقص والفناء والموت ويجوز أن يكون سمي الجنة سلاماً لأن الصائر إليها يسلم فيها من كل ما يكون في الدنيا من مرض ووصب أو موت وهرم وأشباه ذلك فهي دار السلام. ومثله (لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ) ومنه يقال السلام عليكم يراد اسم السلام عليكم كما يقال اسم الله عليكم وقد بين ذلك لبيد فقال

إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ
وقد يجوز أن يكون السلام عليكم السلامة عليكم ولكم والى هذا المعنى يذهب من قال سلام الله عليكم واقرأ فلاناً سلام الله. وقال جل وعز - فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ - أي فسلامة لك منهم أي نخبرك عنهم بسلام وهو معنى قول المفسرين: ويسمى الصواب من القول سلاماً لأنه سلم من العيب والاثم قال الله سبحانه - وَإِذَا خَاطَبَهُمْ

الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا - أَي سَدَادًا مِنَ الْقَوْلِ وَهَذَا مَذْكُورٌ فِي أَوَّلِ الْغَرِيبِ (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) أَي أَضَلَلْتُمْ كَثِيرًا مِنْهُمْ (وَقَالَ أَوْلِيَائُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ) أَي أَخَذَ كُلُّ مَنْ كُلِّ نَصِيبًا (وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا) أَي الْمَوْتَ (يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتَتِكُمْ) أَي عَلَى مَوَاضِعِكُمْ يَقَالُ مَكَانَ وَمَكَانَةٌ وَمَنْزِلٌ وَمَنْزِلَةٌ وَتَسْعٌ وَتَسْعَةٌ وَمَتْنٌ وَمَتْنَةٌ وَعِمَادٌ وَعِمَادَةٌ . (مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا) أَي مِمَّا خَلَقَ مِنَ الْحَرْثِ وَهُوَ الزَّرْعُ وَالْأَنْعَامُ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ نَصِيبًا أَي حِظًّا وَكَانُوا إِذَا زَرَعُوا حِظُّوا حِظًّا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ وَهَذَا لَنَا فَذَا حَصَدُوا مَا جَعَلُوا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَوَقَعَ مِنْهُ شَيْءٌ فِيمَا جَعَلُوا لِلَّهِ تَعَالَى تَرَكَوهُ وَقَالُوا هِيَ إِلَيْهِ مُحْتَاجَةٌ وَإِذَا حَصَدُوا مَا جَعَلُوهُ لَنَا فَهَتَمَ فَوَقَعَ مِنْهُ شَيْءٌ فِيمَا جَعَلُوهُ لِلَّهِ تَعَالَى أَعَادُوهُ إِلَى مَوْضِعِهِ وَكَانُوا يَجْعَلُونَ مِنَ الْأَنْعَامِ شَيْئًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَذَا ذَكَرَهُ فَذَا وَلَدَتْ إِنْثَاهَا مِيتًا أَكَلُوهُ وَإِذَا جَعَلُوا لَنَا شَيْئًا مِنَ الْأَنْعَامِ فَوَلَدَ مِيتًا عَظْمُوهُ وَلَمْ يَأْكُلُوهُ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا) فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصُلُّ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصُلُّ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) (لِيُزْذَوْهُمْ) وَالرَّدَى الْهَلَاكُ. وَقَوْلُهُ (حَرْثٌ حِجْرٌ) أَي زَرْعٌ حَرَامٌ وَإِنَّمَا قِيلَ لِلْحَرَامِ حِجْرٌ لِأَنَّهُ حِجْرٌ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَصِيبُوهُ يَقَالُ حِجْرَتْ عَلَى فُلَانٍ كَذَا حِجْرًا أَوْ لِمَا حِجْرَتْهُ وَحَرَّمَتْهُ حِجْرًا (وَأَنْعَامٌ حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا) يَعْنِي الْحَامِي (وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا) يَعْنِي الْبَحِيرَةُ لِأَنَّهُ لَا تَرْكَبُ وَلَا يَحْمِلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ (يُذَكِّرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) وَقَالُوا مَا فِي بَطُونِ

هذه الانعام خالصة لذكورنا (يعني الوصيلة من الغنم والبحيرة من الابل) ومحرم على أزواجنا (يعني الاناث) (سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَّهُمْ) أي بكذبهم . (قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ) أي جهلاً . (مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ) أي نمره سماه أكلاً لانه يؤكل (متشابهاً) في المنظر (وغير متشابهه) في المظم . (وآتوا حقه يوم حصاده) أي تصدقوا منه (ولا تسرفوا) في ذلك . (والحمولة) كبار الابل التي يحمل عليها (والفرش) صغار الابل وهي مادون الحقائق والحقائق هي التي صلح أن تتركب أي حق ذلك . (ثمانية أزواج) أي ثمانية أفراد والفرد يقال له زوج والاثنان هما زوجان وزوج قال الله عز وجل - وَأَنَّهُ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى - فجعل كل واحد منهما زوجاً وهي بمعنى الصنف قال - خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ - يعني الاصناف وقال (ثمانية أزواج من الضأن اثنين) أي ثمانية اصناف وقال - أُولَئِكَ يَرْوَا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ ابْتَنَّا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ - أي من كل جنس والزوج القرين - وخلق منها أزواجها - وقال - احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ - أي قرناءهم وقال - وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ - أي قرنت نفوس الكفار بعضها ببعض . ومنه قوله عز وجل - وزوجناهم بحورٍ غينٍ - أي قرناهم والعرب تقول زوجت إبلي أي قرنت بعضها ببعض ﴿ش﴾ قال أبو محمد قوله (ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين) إلى قوله (فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً) أراد وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات وأنشأ لكم حمولة وفرشاً يعني صغاراً وكباراً (كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا

تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) أي تقفون أثره في ما يحرم عليكم مما لم يحرمه الله ويحله لكم مما حرمه الله . ثم قال (ثمانية أزواج) أي كلوا مما رزقكم الله ثمانية أزواج وان شئت جعلته منصوباً بالرد إلى الجمولة والفرش تنبيها لها والثمانية الأزواج الضأن والمعز والابل والبقر وانما جعلها ثمانية أزواج وهي اربعة لانه أراد ذكر أواني من كل صنف على ما تقدم وكانوا يقولون ما في بطون هذه الانعام حلال لذكورنا ونسائنا ان كان الجنين ذكراً ومحرم على إناثنا ان كان أنثى ويحرمون على الرجال والنساء الوصيلة واخاها ويزعمون ان الله حرم ذلك عليهم فقال الله تعالى - مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ - الآية وقال يقايسهم في تحريم ما حرموا (قلء الذكرين) من الضأن والمعز (حرم) الله عليكم (أم الاثنتين) فان كان التحريم من جهة الذكرين فكل ذكر حرام عليكم وان كان التحريم من جهة الاثنتين فكل أنثى حرام عليكم . (أم) حرم عليكم (ما اشتملت) عليه الأرحام من الاجنة فان كان التحريم من جهة الاشمال فالأرحام تشتمل على الاناث وتشتمل على الذكور وتشتمل على الذكور والاناث فكل جنين حرام . (أم كنتم شهداء) حين أمر الله عز وجل (بهذا) فتكونون على يقين أم تفترونه عليه وتختلفونه توييخ (فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم) ﴿غ﴾ (أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا) أي سائلاً (أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ) أي ما ذبح لغيره وذكّر عليه غير اسمه (حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ) أي محل ذي مخالب وكل ذي ظلف ليس بمشقوق يعني الحافر وهذا من الاستعارة لانه سمي الحافر ظفراً كما قال الشاعر وذكر ضيفاً طرقة

فَمَا رَقَدَ الْوِلْدَانُ حَتَّى رَأَيْتَهُ عَلَى الْبَكْرِ يَمْرِيهِ بَسَاقٍ وَحَافِرٍ

فجعل الحافر موضع القدم وقال الآخر .

سَاءَ مَنْعِبًا أَوْ سَوْفَ أَجْعَلُ أَمْرَهَا إِلَى مَلِكٍ أَظْلَافُهُ لَمْ تُشَقِّقْ

يريد بالاظلاف قدميه وانما الاظلاف للشاء والبقر . والعرب تقول للرجل

هو غليظ المشافر يريدون الشفتين والمشافر للابل وقال الحطيئة

قَرَوَا جَارَكَ الْعَيْمَانَ لَمَّا جَفَوْتَهُ وَقَلَّصَ عَنْ بَرْدِ الشَّاءِ مَشَافِرُهُ

(شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) يقال الالية (والحوايا) المباعر واحدها حاوية

وحوية ﴿ش﴾ (قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ) ﴿قال ابو محمد﴾ قوله هلم بمعنى تعال وأهل

الحجاز لا يثنونها ولا يجمعونها وأهل نجد يجعلونها من هلمت فيثنون ويجمعون

وتوصل باللام فيقال هلم لك وهلم لكما قال الخليل أصلها لم وزيدت الهاء في

أولها وخالفه الفراء فقال أصلها هل ضم اليها أم والرفعة التي في اللام من همزة

أم لما ركبت انتقلت الى ما قبلها وكذلك اللهم نرى أصلها يا لله أمنا بخير فكثرت

في الكلام فاختلطت وتركت الهمزة ﴿غ﴾ (الاملاق) الفقر يقال املق

الرجل فهو مملق اذا افتقر (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا

السُّبُلَ) يريد السبل التي تعدل عنه يمينا وشمالا والعرب تقول الزم الطريق ودع

البنيات ﴿ش﴾ (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ) الى

آخر الآية أراد آتينا موسى الكتاب تماما على الحسنين كما تقول أوص

بمال للذي غزا وحج تريد الغازين والحاجين وتكون الذي في موضع من

كافة كأنه قال تماما على من أحسن والمحسنون هم الانبياء صلوات الله عليهم

أو المؤمنون وعلى في هذا الموضع بمعنى لام الجر كما تقول أتم عليه وأتم له
قال الشاعر

دَعَتْهُ أَشْهُرًا وَخَلَا عَلَيْهَا فَطَارَ النَّيِّ فِيهَا وَاسْتَعَارَا

أراد وخلالها. وتلخيصه آتينا موسى الكتاب تتميا منا للانبياء وللمؤمنين
الكتب (وتفصيلا) منا (لكل شيء) وهدى ورحمة وقد يمكن أن يجعل الذي
بمعنى ما أي آتينا موسى الكتاب على أحسن من العلم والحكمة وكتب الله
المتقدمة وأراد بقوله تماما على ذلك أي زيادة على ذلك والتأويل الاول أعجب
الي لأنه في مصحف عبد الله رضي الله عنه تماما على الذين احسنوا وفي هذا
ما يدل على ذلك التأويل وقد يتصرف أيضا الى معنى آخر كأنه قال آتينا
موسى الكتاب اتماما للاحسان على من أحسن . ﴿غ﴾ (أن تقولوا إنما
أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) المعنى هذا كتاب أنزلناه لكلا تقولوا
إنما أنزل الكتاب على اليهود والنصارى قبلنا فحذف لا . (وإن كُنَّا عَنْ
دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ) أي قرائتهم الكتب وعلمهم بها غافلين (أو) لكلا (تقولوا لو
أنا أنزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم . صدَفَ عَنْهَا) أي أعرض .
(هَلْ يَنْظُرُونَ) أي هل ينتظرون (إلا أن تأتيهم الملائكة) عند الموت (أو
يأتي ربك) يوم القيامة (أو يأتي بعض آيات ربك) طلوع الشمس من مغربها .
(وَكَانُوا شِيعًا) أي فرقا وأحزابا . (لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) أي ليس اليك
شيء من أمرهم . (نُسْكِ) ذبأحي جمع نسكة وأصل النسك ما تقرب به الى الله
(خَلَأَفَ الْأَرْضِ) أي سكان الارض يخلف بعضهم بعضا واحدهم خليفة

(وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) أي فضائل في المال والشرف .
(لِيَلْوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ) أي يختبركم فيعلم كيف شكركم

﴿غريب سورة الاعراف ومشكلها﴾

(فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ) أي شك وأصل الحرج الضيق والشاك
في الامر يضيق له صدرًا لانه لا يعلم حقيقته فسمي الشك حرجًا (فجاءها
بأسًا) يعني العذاب (بياتًا أو هم قائلون) من القائلة نصف النهار (فَمَا كَانَ
دَعْوَاهُمْ) أي قولهم وتداعيتهم . (بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ) أي يجحدون
ومن الاستعارة قوله (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) أراد ولقد خلقنا آدم وصورناه
فجعل الخلق لهم إذ كانوا منه . (مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تُسْجِدَ إِذْ أُمِرْتُكَ)
أي أن تسجد ولا زائدة للعلّة التي تقدمت في سورة النساء (لَأُقَدِّنَّ لَهُمْ
صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ) أي دينك يقول لأصدينهم عنه . (مَذْمُومًا) أي مذمومًا
بأبلغ الذم . (مَذْهُورًا) أي مقصرًا مبعداً يقال اللهم ادحر عني الشيطان .
(لِيُذِي لَهُمَا) أي (لِيُظْهِرَ لَهُمَا مَا وَوَرِيَ عَنْهُمَا) أي ستر والتواري
والإواراة منه (وَطَفَقَا) أي جملاً واقبلاً يقال طفقت أفعل كذا (يَخْضِفَانِ)
أي يصلان الورق بعضه ببعض ويلصقان بعضه على بعض ومنه يقال خصفت
نعلي إذا طبقت عليها رقعة . (والرياش) والريش ما ظهر من اللباس وريش
الطائر ما ستره الله به . (وَلِبَاسُ الْقَوَى ذَلِكَ خَيْرٌ) أي خير من الثياب
لأن الفاجر وإن كان لا لبس الثوب فهو بادئ العورة وذلك زائدة قال الشاعر

في مثل هذا المعنى

إِنِّي كَأَنِّي أَرَى مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ وَلَا أَمَانَةَ وَسَطَ الْقَوْمِ عِزِّيَ أَنَا
 قيل في التفسير إن لباس التقوى الحياء (إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ) أي
 أصحابه وجنده (وَأَقِيمُوا وَجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) يقول اذا حضرت
 الصلاة وأنتم عند مسجد من المساجد فصلوا فيه ولا يقولن أحدكم لأصلي
 حتى آتي مسجدي . وقوله تعالى (خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا
 وَاشْرَبُوا) كان أهل الجاهلية يطوفون بالبيت عراة بالنهار والنساء منهم
 بالليل الا الحمس وهم من قريش ومن دان بدينهم ولا يأكلون من الطعام
 الا اليسير إعظاماً لحجهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية (مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ
 سُلْطَانًا) أي حجة (أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ) أي حظهم
 مما كتب عليهم من العقوبة (أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ) أي
 ادخلوا مع أمة (حَتَّى إِذَا آدَرَكُوكُوهَا فِيهَا جَمِيعًا) أي تداركوا واؤدغمت التاء في
 الدال وأدخلت الالف ليسلم السكون لها بعدها يريد تتابعوا فيها واجتمعوا
 (لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ) أي ليس لهم عمل صالح تفتح لهم به أبواب
 السماء ويقال لا تفتح لأزواجهم أبواب السماء إذا ماتوا (حَتَّى يَلْجَ الْجَمَلُ)
 أي يدخل البعير (فِي سُمِّ الْخِيَاطِ) أي في ثقب الابرة وهذا كما يقال لا يكون
 ذلك حتى يشيب الغراب . وحتى يبيض القار (لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ) أي
 فراش (وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ) أي ما ينشاهم من النار (والغل) الحسد والعداوة
 (فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ) أي نادى مناديينهم (أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) (والاعراف)

سور بين الجنة والنار سمي بذلك لارتفاعه وكل مرتفع عند العرب أعراف

قال الشاعر

كُلُّ كِنَازٍ لِحِمِّهَا نِيَّافٍ كالعلمِ المُوَفِّي على الأَعْرَافِ
(والسياء) العلامة (فاليوم نَسَاهُمْ) أي تركهم (هل ينظرون إِلَّا تَأْوِيلَهُ)
أي هل ينظرون إلا عاقبته يريد ما وعدهم الله فيه أنه كائن (يومَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ)
في القيامة (يقول الذين نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ) أي تركوه واعرضوا عنه (اذعُوه
خَوْفًا وَطَمَعًا) أي خوفًا منه ورجاءً لما عنده (بَشَرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) سماه
رحمة ومن قرأ نُشْرًا بين يدي رحمة أراد جمع نشور ونشر الشيء ما تفرق
منه ويقال اللهم اضمم لي نشري أي ما تفرق من أمري (حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا
ثِقَالًا) أي حملت ومنه يقال ما استقل به ﴿ش﴾ (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ)
﴿قال أبو محمد﴾ الأمر القضاء. قال- يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ- أي يقضي القضاء
والأمر القول قال- إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ- يعني قولهم. والأمر العذاب
قال- وَقَالَ الشَّيْطَانُ لِمَ أَقْضِيَ الْأَمْرُ- أي وجب العذاب. قال- وَغِيضَ
الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ-.. والأمر القيامة قال الله تعالى- أَتَى أَمْرُ اللَّهِ- وقال
- وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبَتُمْ وَغَرَّتْكُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ- أي القيامة أو الموت
والأمر الوحي قال- يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُمْ- أي الوحي. والأمر الذنب قال- فذاقت
وَبَالَ أَمْرَهَا- أي جزاء ذنبها وهذا كله وان اختلف معانيه فأصله واحد. وَيُكْنَى
عَنْ كُلِّ شَيْءٍ بِالْأَمْرِ أي كل شيء يكون فأنما يكون بأمر الله فسميت الأشياء
أمرًا لأن الأمر سببها بقول الله عز وجل- أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ- ﴿غ﴾

(لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِيدًا) أي قليلا يقال عطاء منكود منزور (أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ) أي على لسان رجلٍ مِنْكُمْ (إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ) أي في جهل . (فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ) أي نعم الله واحدها إلى ومثله في التقدير - غيرَ ناظرين إناؤه - أي وقته وجمعه آناه . (بِوَأَكُمُ فِي الْأَرْضِ) أي انزلكم (جائمين) الاصل في الجثوم للطير والارنب وما يجثم به والجثوم البروك على الركب (الغابرين) الباقيين يُقَالُ مَنْ مَضَى وَمَنْ غَبَرَ أَيِ مَنْ بَقِيَ . (رَبَّنَا آفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ) أحكم بيننا ومنه قيل للحاكم الفتاح . (كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا) أي لم يقيموا فيها يقال غنينا بمكان كذا أي أقمنا فيه . ويقال للمنازل مغان واحدها مغنى . (حَتَّى عَفَوْا) أي كثروا ومنه الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر أن تحفى الشوارب وتعفى اللحي أي توفر . (أَرْجِهْ وَأَخَاهُ) أي أخره وقد يهمز يقال أَرَجَاتُ الْأَمْرِ وَأَرْجِيَّتُهُ ومنه قوله تعالى - تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ - يقرأ بالهمز وغير الهمز ومنه سميت الرجثة . (إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا) أي جزاء من فرعون (وَاسْتَرْهَبُوهُمْ) أي أرهبوا . (أَفْرَغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) أي صبه علينا (تَلَقَّفْ) تلثمهم وتلقم (الْأُمَمِ) قوم فرعون (أَشْرَافَهُمْ وَوُجُوهَهُمْ) وكذلك - الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ - في كل موضع (أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ) أي بالجذب يقال اصابت الناس سنة أي جذب (فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ) يعني الخصب (قَالُوا لَنَا هَذِهِ) أي هذا ما كنا نعرفه وما جرينا على اعتياده (وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ) أي قحط (يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ) وقالوا هذه لشؤمه . (أَلَا إِنَّمَا طَأْثَرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ) لا عند موسى .

﴿ ش ﴾ (وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا) معناها ما لان مهما بمنزلة ما في الجزاء: وقال الخليل رحمه الله مهما هي ما أدخلت معها ما لغوا تقول متى تأتني آتاك ومتى ما تأتني آتاك وكما أدخلت ما مع اي كقوله عز وجل - أَيَّامًا تَدْعُو - أَيَّامًا تَدْعُوا قَالَ وَلَكِنَّهُمْ اسْتَفْبَحُوا أَنْ يَكُرُّوا وَالْفُطَا وَاحِدًا فَيَقُولُوا مَا مَا فَا بَدَلُوا الْهَاءَ مِنَ الْآلِفِ الَّتِي فِي الْأَوَّلَى هَذَا قَوْلُ الْخَلِيلِ وَقَالَ سَيُوبُهُ وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَهْ ضَمُّ إِلَيْهَا مَا . ﴿ غ ﴾ (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ) السَّيْلَ الْعَظِيمَ وَقِيلَ الْمَوْتُ الْكَثِيرُ الذَّرِيعَ وَطُوفَانُ اللَّيْلِ شِدَّةٌ سَوَادُهُ: وَقَالَ الرَّاجِزُ

[حَتَّى إِذَا مَا يَوْمُهَا تَصْبِيًا] وَعَمَّ طُوفَانُ الظَّلَامِ الْأُنْبَاءَ (١)
 (آيَاتٍ مَفْصَلَاتٍ) بَيْنَ الْآيَةِ وَالْآيَةِ فَضْلٌ وَمُدَّةٌ . (وَالرَّجْزُ) الْعَذَابُ
 (وَالْيَمُّ) الْبَحْرُ (وَمَا كَانُوا يَعْزُّشُونَ) أَيِ يَنْوِنُونَ . وَالْعَرْشُ الْبُيُوتُ . وَالْعَرْشُ
 السَّقْفُ . (يَكْفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ) أَيِ يَقِيمُونَ عَلَيْهَا مُعْظَمِينَ لَهَا كَمَا يَقِيمُ
 الْعَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ . (مُتَّبِعُ مَا هُمْ فِيهِ) أَيِ مَهْلِكُ وَالتَّبَارُ الْهَلَاكُ (وَفِي
 ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ) أَيِ فِي إِنْجَائِهِ أَيْ كَمْ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ عَظِيمَةٌ .
 (تَجَلَّى رَبُّهُ) أَيِ ظَهَرَ أَوْ ظَهَرَ مِنْ أَمْرِهِ مَا شَاءَ . وَمِنْهُ يُقَالُ جَلُوتُ الْعُرُوسِ
 إِذَا بَرَزَتْهَا . وَمِنْهُ يُقَالُ جَلُوتُ الْمِرَاةِ وَالسَّيْفِ إِذَا بَرَزَتْهُ مِنَ الصَّدَا وَالطَّبَعِ وَكَشَفَتْ
 عَنْهُ (جَعَلَهُ دَكًّا) أَيِ الصَّقَّةَ بِالْأَرْضِ يُقَالُ نَاقَةٌ دَكَاءٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا سَنَامٌ كَأَنَّ سَنَامَهَا
 دَكٌّ أَيِ أُلْصِقَ وَيُقَالُ إِنَّ دَكَّتْ دَقَّتْ فَأَبْدَلَتْ الْقَافَ فِيهِ كَافًا لِتَقَارِبِ
 الْخُرْجَيْنِ (وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا) أَيِ مَغْشِيًا عَلَيْهِ (وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ) أَيِ

ندموا يقال سَقِطَ في يد فلان إذا ندم. (أَسْفَا) شديد الغضب يقال أسفني فأسفنت أي أغضبني فغضبت . ومنه قوله تعالى - فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ - (وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ) أي سكن (وَفِي نُسْخَتِهَا) أي فيما نسخ منها . (واخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ) أي اختار من قومه فخذف من والعرب تقول اخترتك القوم أي اخترتك من القوم (إِنَّا هُذِنَا إِلَىٰكَ) أي تبنا إليك ومنه - الذين هادوا - كأنهم رجعوا من شيء الى شيء (الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا) أي يجدون اسمه مكتوبًا أو ذكره . (وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ) وكل خبيث عند العرب فهو محرم ﴿ ش ﴾ (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ) أي الثقل الذي كان بنو اسرائيل ألزموه وهذا من الاستعارة كان الله سبحانه قد ألزمهم الإصر في فرائضهم وأحكامهم ووضعهم عن المسلمين ولذلك قيل للعهد إصر قال الله عز وجل - وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي - أي عهدي لأن العهد ثقل ومنع من الأمر الذي أخذه (والأغلال) تحريم الله عليهم كثيراً مما أطلقه لأمة محمد صلى الله عليه وسلم جعلها أغلالاً لأن التحريم يمنع كما يقبض الغل اليد فاستعير كما قال أبو ذؤيب

فَلَيْسَ كَعَهْدِ الدَّارِ يَا أُمَّ مَالِكٍ وَلَكِنْ أَحَاطَتْ بِالرَّتَابِ السَّلَاسِلُ
وَعَادَ الْفَتَى كَالْكَهْلِ لَيْسَ بِقَائِلٍ سِوَى الْحَقِّ شَيْئًا فَاسْتَرَا حِ الْعَوَازِلُ
يقول ليس الأمر كعهدي إذ كنا في الدار ونحن نبتسط في كل شيء ولا نتوق
ولكن أسلمنا فصرنا من موانع الاسلام في مثل الأغلال المحيطة بالرقاب
القابضة لا يدي ومن هذا قوله عز وجل - إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا -

أَيُّ قَبْضَنَا يَدِيهِمْ عَنِ الْإِتِّفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَوَانِعَ (١) كَالْأُغْلَالِ ﴿غ﴾ (الأسباط) القبائل واحدها سبط . (فانبجست منه) انفجرت يقال انبجس الماء كما يقال تفجر (إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ) أي يتعدون الحق يقال عدوت على فلان اذا ظلمته (شُرْعًا) أي شوارع في الماء جمع شارع (بِعَذَابٍ بُئِيسٍ) أي شديد (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ) أي أعلم وهو من آذنتك بالأمر (مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ) أي يأخذهم بذلك ويوليهم اياه يقال سميت فلانًا كذا وكذا وسوء العذاب الجزية التي ألزموها الى يوم القيامة والذلة والمسكنة (وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ) أي فرقناهم (وبلونا هم بالحسنات والسيئات) أي اخترناهم بالخير والشر والخصب والجذب . (نَخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ) والخلف الردي من القول ومن الناس ومن الكلام يقال هذا خلف من القول (وَإِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ) أي زعزعناه ويقال نتقت السقاء اذا نقضته لتقتلع الزبدة منه وكان تنق الجبل أنه قطع منه شيء على قدر عسكر موسى عليه السلام وأظلم عليهم وقال لهم موسى صلى الله عليه وسلم اما ان تقبلوا التوراة واما ان يسقط عليكم . (فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) أي أدركه يقال أتبعته القوم اذا لحقهم وتبعهم سرت في أثرهم (أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) أي ركن الى الدنيا وسكن (إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ) أي ان تحمل عليه تطرده ﴿ش﴾ قال أبو محمد كل شيء يلهث فانما يلهث من إعياء أو عطش أو علة خلا الكلب فانه يلهث في حال الكلال

(١) بموانع كالأغلال هكذا وقع في نسخة ابن أبي الدوري وكما في نفس الكتاب

في نسخة القاضي انتهى من هامش الاصل

وحال الراحة وحال الصحة والمرض وحال الري والعطش فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته فقال عز وجل ان وعظته فهو ضال وان لم تعظه فهو ضال كالكلب ان طردته وزجرته فسعى لهث وان تركته على حاله رابضاً لهث . ونحوه قوله - سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ - ﴿غ﴾ (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ) أي خلقنا ومنه ذرية الرجل انما هي الخلق منه ولكن همزها يتركه أكثر العرب (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا) أي الرحمن الرحيم والعزیز وأشبهاء ذلك (وَذَرُّوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) أي يجورون عن الحق ويعدلون عنه فيقولون اللات والعزى ومنات ذلك ومنه قيل لحد القبر لانه في جانب * ومن الاستعارة * قوله (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ) والاستدراج ان يديهم من بأسه قليلاً قليلاً من حيث لا يعلمون ولا يباغتهم ولا يجاهرهم ومنه يقال درجت فلانا الى كذا واستدرج فلانا حتى تعلم ما صنع يراد لا تجاهره ولا تهجم عليه بالسؤال ولكن استخرج ما عنده قليلاً قليلاً وأصل هذا من الدرجة وذلك ان الراقي فيها والنازل منها ينزل مرقاة مرقاة فاستعير هذا منها ﴿غ﴾ (وَأُمْلِي لَهُمْ) أي أؤخرهم . (إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ) أي شديد (مَا بَصَاحُكُمْ مِنْ جَنَّةٍ) أي من جنون . (أَيَّانَ مَرْسَاهَا) أي متى ثبوتها يقال رسى في الارض اذا ثبت ورسى في الماء اذا ثبت فيه ومنه يقال للجبال رواسٍ ﴿ش﴾ (وَأَيَّانَ) بمعنى متى ومتى بمعنى أي وأصلها أي أو ان خذفت الهمزة والواو وجعل الحرفان واحداً قال الله عز وعلا - أَيَّانَ يُبْعَثُونَ . وَأَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ - أي متى يوم القيامة .

﴿غ﴾ (لَا يُجَلِّيهَا لَوْ قَتَبَهَا إِلَّا هُوَ) أي لا يظهرها يقال جلى لي الخبر أي كشفه وأوضحه (ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي خفي علمها على أهل السموات والارض واذا خفي الشيء ثقل (كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا) أي معني بطلب علمها ومنه يقال تخفى فلان بالقوم (فَمَرَّتْ بِهِ) أي استمرت بالحمل (لِئِنْ آتَيْنَا صَاحِبًا) أي ولداً سوياً ولم نجعله بهيمة وهذا باب من الكناية ﴿قال أبو محمد﴾ قال المفسرون في قوله جل وعز (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ) الآية ان حواء رضوان الله عليها لما اثقلت أتاها ابليس في صورة رجل فقال ماهذا في بطنك قالت ما أدري وذلك أول حملها فقال لها أرايت ان دعوت ربي فولدته انساناً أقتسمينه باسمي قالت نعم وَقَالَتْ هِيَ وَآدَمُ (لِئِنْ آتَيْنَا صَاحِبًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) أي لئن خلقته بشراً سوياً مثلنا ولم نجعله بهيمة فلما ولدته أتاها ابليس فسألها الوفاء فقالت ما اسمك قال الحارس تسمى لها بغير اسمه ولو تسمى باسمه لعرفته فسمته عبد الحارث فعاش أياماً ثم مات فقال الله عز وجل (فَلَمَّا آتَاهُمَا صَاحِبًا جَمَلًا لَهُ شُرَكَاءُ فِيمَا آتَاهُمَا) وانما جملا الشرك بالتسمية لابلانية والعقد وانتهى الكلام في قصة آدم وحواء عليهما السلام ثم ذكر عز ذكره من أشرك به بالنية والعقد من ذريتهما فقال عز وجل (فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) ولو أراد تعالى آدم وحواء لقال عما يشركان فهذا يدل على العموم ﴿ش﴾ قال أبو محمد الكناية أنواع ولها مواضع فمنها أن تكني باسم الرجل بالأبوة لتزيد في الدلالة عليه اذا أنت

راسلته أو كتبت اليه اذا كانت الأسماء قد تتفق أو لتعظمه بالمخاطبة بالكنية لأنها تدل على الحسنة وتخبر عن الأكتمال وقد ذهب هؤلاء إلى أن الكنية كذب مالم يكن الولد مسمى بالاسم الذي كنى به عن الأب وتقع للرجل بعد الولادة وقالوا إن كانت الكنية للتعظيم فما باله كنى أبا لهب وهو عدوه وسمى محمداً وهو وليه ونبيه ﷺ فالجواب عن هذا أن العرب كانت ربما جعلت اسم الرجل كنيته فكانت الكنية الاسم خبرني بذلك غير واحد عن الأصمعي أن أبا عمرو بن العلاء - قال :- أسماها كنها وربما كان للرجل الاسم والكنية فغلبت الكنية على الاسم فلم يعرف إلا بها كأبي طالب وأبي ذر وأبي هريرة ولذلك كانوا يكتبون على بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان لأن الكنية بكاملها صارت اسماً، وحظ كل حرف الرفع مالم ينصبه أو يحجره حرف من الأدوات أو الأفعال فكأنه حين كنى قيل أبو طالب ثم ترك كنيته وجعل الاسمان واحداً وقد روى في الحديث أن اسم أبي لهب إنما كان عبد العزى فإن كان هذا صحيحاً فكيف يذكره الله سبحانه وتعالى بهذا الاسم وفيه معنى الشرك والكذب لأن الناس جميعاً عبيد الله فإن كان اسم أبي لهب كنيته فأنما ذكره بما لا يعرف إلا به والاسم والكنية علمان بين الأعيان والأشخاص ولا يقعان لعله في المسمى كما تقع الأوصاف ، فبأي شيء عرف الرجل جاز أن تذكره به من غير أن تكذب في ذلك ، ولو كان من دعا أبا القاسم بأبي القاسم ولا قاسم له كاذباً لكان من دعا المسمى بكاب.

وقرد وغراب كاذبا لأنه ليس كما ذكر ﴿قال أبو محمد﴾ وقد طعنت الشعوبية على العرب بأمثال هذه الأسماء ونسبوهم الى سوء الاختيار وجهلوا معانيهم فيها وكان القوم يتفاءلون ويتطيرون فمن سمي منهم بالاسماء الحسنی أراد أن يكثر له النّال بالحسن ومن تسمى منهم بقبيح الاسماء أراد صرف الشر عن نفسه وذلك أن العرب كانت اذا خرجت الى المغازى قالوا: من تقصد، فتطيروا من كلب وجعل وقرد وأسد ونمر وقالوا ميلوا بنا الى سعد والى غنم وما أشبه ذلك . وستره في باب الكناية في سورة الفرقان ان شاء الله ﴿غ﴾ (خُذْ لَهُمْ قَفْوَ) أى الميسور من الناس (وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ) أى بالمعروف ﴿ش﴾ قال أبو محمد في أول المشكل وهذا مما جمع الكثير من معانيه في القليل من لفظه وهو أيضا معنى قول رسول الله ﷺ - أوتيت جوامع الكلم - ثم بين أبو محمد رحمة الله علينا وعليه فقال إن شئت أن تعرف ذلك فتدبر قوله عز وعلا - خذ الْقَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ - كيف جمع له بهذا الكلام كل خالق عظيم لأن في أخذ العفو صلة القاطعين والصفح عن الظالمين واعطاء المانعين وفي الأمر بالمعروف تقوى الله وصلة الأرحام وصون اللسان عن الكذب والفحش والهجر وغيض الطرف عن المحرمات وإنما سمي هذا وما أشبهه عرفاً ومعروفاً لأن كل نفس تعرفه وكل قلب يطمئن اليه وفي الاعراض عن الجاهلين الصبر والحلم وتنزيه النفس عن مماراة السفیه ومنازعة اللجوج ومثله قوله تبارك وتعالى اذ ذكر الأرض فقال - أخرج منها ماءها ومرعاها - كيف دل بشيئين على جميع ما أخرجه

من الأرض قوتاً ومتاعاً للأنعام من العشب والشجر والحب والتمر والمصيف
والحطب واللباس والنار والملح لأن النار من العيدان والملح من الماء وينبتك
أنه أراد ذلك قوله عز وجهه — متاعاً لكم ولأنعامكم — ومثله قوله جل
وعز حين ذكر جنات الأرض فقال عز من قائل — تسقى بماء واحد وتفضل
بعضها على بعض في الأكل — كيف دلّ على نفسه ولطفه ووحدانيته
وهدى الحجة على من ضلّ عنه لأنه لو كان ظهور الثمرة بالماء والتربة فقط
لوجب في القياس أن لا تختلف الطعوم ولا يقع التفاضل في الجنس الواحد
إذا نبت في مفرس واحد وسقى بماء واحد ولكنه صنع اللطيف الخبير ونحوه
قوله تعالى — ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم
وألوانكم — يريد اختلاف اللغات والمناظر والهيئات . وفي قوله تعالى — وترى
الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب — يريد أنها تجمع وتسير فهي
لكثرتها كأنها جامدة واقفة في رأى العين وهي تسير كسير السحاب وكل جيش
غص في الفضاء لكثرتة وبعد ما بين طرفيه فقصر عنه البصر كأنه في
حسبان الناظر واقف وهو يسير — وهو كثير ستراه في مواضعه — مع
الغريب إن شاء الله تعالى ﴿ غ ﴾ (وإما ينزغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ)
أى يستخفّنك يقال ترغ بيننا إذا أفسد (يمدوهم في النى) أى يطيلون لهم
فيه وإخوانهم شياطينهم يقال لكل كافر شيطان يغويه (وإذا لم تأتهم بآية
قالوا لولا اجتبيتها) أي هلا اخترعت ^(١) لنا آية من عندك قال الله تعالى (قل

(١) في الأصل : اخترت ولعله تصحيف من الناسخ

إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِنْ رَبِّي (والآصال) آخر النهار وهو العشي أيضا
(إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) يعني الملائكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿غريب سورة الانفال﴾

الانفال الغنائم واحدها نفل قال لييد

* إِنَّ تَقْوَىٰ رَبَّنَا خَيْرٌ نَفْلٍ * (١)

﴿ش﴾ (ومن باب الحذف والاختصار) (كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) يريد أن كراهتهم لما فعلته في الغنائم ككراهتهم للخروج معك ، كأنه قال : من كراهتهم كما أخرجك ربك وإياهم ولأنهم لكارهون : وقد ذكر بقصته في باب الحذف والاختصار ﴿غ﴾ (ذَاتِ الشَّوْكَةِ) ذات السلاح ، ومنه يقال فلان شاك في السلاح (مُرْدِفِينَ) رادفين . يقال : ردفته وأردفته اذا جئت بعده (الْأَمَنَةُ) الأمن : رجز الشيطان كيده ، والرجز والرجس قد ذكروا في سورة البقرة من بابهما في المشكل . (وَالْبَنَانُ) الأصابع (شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) نابذوه وباينوه (أَوْ مُتَحَيِّزِينَ إِلَىٰ فِتْنَةٍ) يقال : تحوزك وتحيزك - بالياء والواو - وهما من انحزت والفتنة : الجماعة (بَاءً بَغْضَبٍ) أي رجع بغضب (إِنْ أَسْتَفْتَحُوا) أي تسألوا الفتح وهو النصر (فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ

(١) هذا صدر بيت . وعجزه : وبإذن الله ربني والعجل

تَمَتُّهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ °) وذلك أن أبا جهل قال : اللهم انصر أحب الدينين إليك . فنصر الله رسوله . (إن شرَّ الدَّوابِّ عندَ الله) يعنى شر الناس عند الله (الصُّمُّ) عما بعث به رسوله صلى الله عليه وسلم من الدين (البُكْمُ) يعنى الذين لا يتكلمون بخير ، ولا يفعلونه ، والبكم : الخرس (يَحُولُ بين المرء وقلبه) أى بين المؤمن والمعصية ، وبين الكافر والطاعة ، ويكون يحول بين المرء وهواه (واتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً) يقول : لا تصيب الظالمين خاصة ، ولكنها تعم فتصيب الظالم وغيره . (يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا) أى مخرجاً (وإذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ) أى ليجبسوك ، ومنه يقال . فلان مثبت وجعا إذا لم يقدر على الحركة وكانوا أرادوا أن يجبسوه فى بيت ويسدوا عليه بابه ، ويجعلوا له خرقا يدخل منه طعامه وشرابه أو يقتلوه بأجمعهم قتلة رجل واحد أو ينفوه . (وما كان لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ) الى قوله (وما كانوا أولياءهُ) ﴿ش﴾ قال أبو محمد فى باب التناقض والاختلاف : المدعى على القرآن على قول الملاحدين لم قال - وما كان الله لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون - ؟ ثم قال على إثر ذلك - وما لهم ألا يعذبهم - وذلك أن النضر بن الحارث قال - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم - يريد أهلكنا ومحمداً ومن معه عامة . فأنزل الله عز وجل (وما كان الله مُعَذِّبَهُمْ) أى وفيهم قوم يستغفرون - يعنى المسلمين - بذلك على ذلك قوله تبارك اسمه (وما كان الله لِيُعَذِّبَهُمْ

وَأَنْتَ فِيهِمْ) ثُمَّ قَالَ (وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ) خاصة (وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ) - يعنى المسلمين - فعذبهم الله بالسيف بعد خروج النبي ﷺ وفى ذلك نزلت - سأل سائل بعذاب واقع - أى دعاء داع يعنى النضر بن الحارث - للكافرين ليس له دافع - يقول : هو لك - كافرين خاصة دون المؤمنين وهو معنى قول ابن عباس رضى الله عنه . وقال مجاهد رحمة الله عليه فى قوله تعالى - وهم يستغفرون - علم أن فى أصلابهم من يستغفرون ﴿غ﴾ (والمسكاء) الصفير يقال مكأ يمكوء ومنه قيل للطائر مكأ لأنه يصفر (والتصدية) التصفيق ، يقال صدى ، إذا صفق يديه قال الراجز

ضنت بخد وثنت بخد وأنا من غزو الهوى أصدى

من الغزو من العجب (فَيْرُكْمُهُ جَمِيعًا) أى يجعله ركاباً بعضه على بعض (الْعُدْوَةُ) شفير الوادى يقال عُدْوَةُ الْوَادِى وَعِدْوَتُهُ (إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا) أى فى نومك ويكون فى عينك لأن العين موضع النوم (وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ) أى دولتكم . يقال هبت له ريح النصر ، إذا كانت له الدولة ، ويقال : الريح له اليوم ، يراد الدولة (نَكَّصَ عَلَى عَقْبَيْهِ) أى رجع على عقبه أى رجع القهقرى (فَإِمَّا تَنْتَفِنَّهُمْ) أى تظفر بهم (فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُمْ) أى افعل بهم فعلا من العقوبة والتنكيل تفرق بهم من وراءهم من أعدائك ويقال : شردهم سمع بهم بلغة قريش . قال الشاعر :

أطوف بالاباطح كل يوم مخافة أن يشرّد بي حكيم^(١)
ويقال شرّد بهم أى نكّل بهم أى اجعلهم عظة لمن وراءهم وعبرة
(فانبذ اليهم) أى الق اليهم نقضك العهد لتكون أنت وهم فى العلم بالنقض
سواء (ولا تحسبنّ الذين كفروا سبقوا) أى ماتوا ثم ابتداء فقال (إنهم
لا يُعْجزون وأعدوا لهم ما استطعتم من قوّة) أى من سلاح (وإن جَنَحُوا
لِلسَّلَامِ) أى مالوا (لولا كتابٌ من الله سبق) أى قضاء سبق أنه ستحل
لكم الغنائم (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلاّ تفعلوه تكن فتنة فى
الأرض وفساد كبير) يريد هذه الموالاة أن يكون المؤمنون أولياء
للمؤمنين ، والمهاجرون أولياء الأنصار بعضهم من بعض . والكافرون أولياء
الكافرين إن لم يكن هذا كذا كانت فتنة فى الأرض وفساد (وأولوا
الأرحام) الواحد ذو ، من غير لفظه ، وهو وذو واحد

— غريب سورة التوبة ومشكلها —

(براءة من الله ورسوله) أى تبرؤا من الله ورسوله إلى من كان له
عهد من المشركين من ذلك العهد (فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر) أى
أذهبوا آمنين أربعة أشهر من كانت مدة عهده إلى أكثر من أربعة
أشهر أو أقل فإن أجله أربعة أشهر (وأذان من الله ورسوله) أى إعلام
ومنه أذان الصلاة إنما هو إعلام بها ، يقال آذنه إيدانا فأذنوا إذنا
والأذان اسم مبنى منه ﴿قال أبو محمد﴾ فى المشكل : الإله هو الله سبحانه

(١) هذا البيت لم يذكر فى لسان العرب قائله . وحكيم رجل من بنى سليم

فكانه قال لا يرقبون في مؤمن الله ولا ذمة في القريب الا للعهـد ويقال
 القرابة ، ويقال الله ، والذمة العهد ومنه جبرائـل في قراءة من شدد اللام ،
 ويقال للرحم الـ كما اشتق لها الرحم من الرحمن ، وقال حسان
 لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَاكَ فِي قُرَيْشٍ كَالِ السَّغْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ^(١)
 أى رحمتك فيهم وقرباك منهم ومن ذهب بالـل في قوله (لا يرقبون في
 مؤمن الا) الى الرحم فهو وجه حسن كما قال الشاعر

دَعَا رَحْمًا فِينَا وَلَا يَرْقُبُونَهَا وَصَدَّتْ بِأَيْدِيهَا النَّسَاءَ عَنِ الدِّمِ
 يريد أن المشركين لم يكونوا يرقبون في قراباتهم من المسلمين رحماً
 وقد قال الله لرسوله صلى الله عليه وسلم - قل لأسألكم عليه أجراً إلا
 المودة في القربى - أى إلا أن تودوني في قرابتى منكم . وكانت لرسول الله
 ﷺ ولادات كثيرة في بطون قريش قال تعالى - لقد جاءكم رسول من
 أنفسكم عزيز عليه ما عنتم - وقال ابن عباس قالت قريش يسألنا أن نوده
 بالقرابة وهو يشتم آلهتنا ويعيبها ، فأنزل الله عز وجل - قل ما سألتكم من
 أجر فهو لكم - ويقال للعهد إل لأنه بالله يكون والـل أيضاً العهد وقوله
 (ولا ذمة) الذمة العهد والعهد الميثاق ومنه قول الله لأبراهيم عليه السلام - إني
 جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين - أى لا ينال
 ما وعدتك من الامامة الظالمين من ذريتك . والعهد من الله الميثاق . ﴿غ﴾
 (كُلُّ مَرَصَدٍ) أى كل طريق يرصدونكم به و (الحج الأكبر) يوم النحر

(١) رأل النعام : ولده .

وقال بعضهم يوم عرفة وكانوا يسمون العمرة الحج الأصغر (وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا) أى لم يعينوه والظهير العوين (فَأَتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ) يريد وان كانت أكثر من أربعة أشهر هؤلاء بنو ضمرة خاصة (فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ) واحداها الحرم (فَاقتُلُوا الْمُشْرِكِينَ) يعنى من لم يكن له عهد (وَخُذُوهُمْ) أى الأسروهم، والأسير الأخيد (وَاحْصُرُوهُمْ) أى احبسوهم، والحصر الحبس (وَلِيَجْزِيَ الْبَطَانَةُ مِنَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ وَأَصْلُهُ مِنَ الْوُلُوجِ وَهُوَ أَنْ يَتَّخِذَ الرَّجُلُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ دَخِيلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَخَلِيطًا وَوَدًا) إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ (أى قذر) وان حفتم عيلة (أى فقرا بتركهم الحمل واليكم للتجارات) (فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) (حتى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ) يقال أعطاه عن يد وعن ظهر يد إذا أعطاه مبتدئا غير مكاف (يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ) أى يشبهون يريد أن من كان فى عصر النبي ﷺ من اليهود والنصارى ويقولون ما قاله أولوهم (قاتلهم الله أَنَّى يَوْفِكُونِ) أى من أين يصرفون عن الحق، والافك الكذب لأنه كلام قلب عن الحق. وأصله من أفكت الرجل اذا صرفته عن رأى كان عليه ومنه قيل لمدائن قوم لوط المؤتفكات لانقلابها. قال الشاعر هو ابن أذينة:

إِنْ تَكُنْ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَا فُوكَافِي آخِرِينَ قَدْ أَفِكُوا

أى ان تك عن أحسن الصنعة معدولا وكذلك الفجور هو الميل عن الحق الى الباطل. ويقال للكذب أيضا فجور لأنه ميل عن الصدق

والافتراء الاختلاق قال - ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب -
 أى يختلقونه ومنه قيل افترى فلان على فلان اذا قذفه بما ليس فيه أو قذف
 أبويه (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) يريد أنهم كانوا
 يحلون لهم الشئ فيستحلونه ويحرمون عليهم الشئ فيحرمونه (إن عِدَّةَ
 الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنِ عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ) ثم قال (ذلك الدين القيم) أى ذلك الحساب
 الصحيح والعهد المستوى * والأربعة الحرم : ذو القعدة . وذو الحجة .
 والمحرم . ورجب . وقال قوم هى الأربعة الأشهر التى أجلها رسول الله
 ﷺ المشركين قتال - فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر - وهى شوال ،
 وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، واحتجوا بقوله عز وجل - فإذا انسأخ
 الأشهر الحرم فافعلوا المشركين حيث وجدتموهم - وأنكروا أن يكون
 رجب منها وكانت العرب تعظم رجباً وتسميه منْصِلَ الأسنَّة ومنْصِلِ الإل
 لأنهم كانوا ينزعون الأسنَّة فيه والإل وهى الحراب ، ويسمون شهر الله
 الأصم ، لأنهم كانوا لا يحاربون فيه لأنه محرم فلا يسمع فيه تداعى القبائل
 وقعة السلاح قال الأعشى :

تداركه فى منْصِلِ الإل بعدما مضى غير دأءاء وقد كان يذهب^(١)

وقال حميد بن ثور يصف إبلا

رعين المرار الجون من كل مذنب

(١) فى لسان العرب : يعطب .

شُهُورَ جُمَادَى كَاهِنًا وَالْمُحَرَّمَا
يريد بالحرّم رجبا وأما قول الله عز وجل - فإذا انسلخ الأشهر الحرم -
فإنما عنى الثلاثة منها لأنها متوالية ، ولأنه جعل منها شموالا وأخرج رجبا .
ويقال إن الأربعة أشهر التى أجملها رسول الله ﷺ للمشرّكين من عشر
ذى الحجة الى عشر من ربيع الآخر وسماها حرّما لأنه حرّم فيها قتالهم
وقتلهم والنسئ نسء الشهور وهو تأخيرها، وكانوا يؤخرون تحريم الحرم
منه سنة ويحرمون غيره مكانه لحاجتهم الى القتال فيه ثم يردونه الى التحريم
فى سنة أخرى كأنهم يستدسّون ذلك ويستعرضونه (لِيُؤَاطِثُوا) أى
ليوافقوا (عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ) يقول إذا حرّموا من الشهور عدة الشهور
الحرمة لم يبالوا أن يُحِلُّوا الحرام ويُحرِّموا الحلال (إِنَّا قُلْتُمْ إِلَى الْاَرْضِ)
أى تشاقلتم فادغم التاء فى التاء وأحدث ألفا ليسكن ما بعدها وأراد قعدتم
ولم تخرجوا وركنتم الى المقام (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) السكينة السكون
والطمأنينة (عليه) قال قوم على أبى بكر الصديق رضوان الله عليه ، واحتجوا
بأن رسول الله ﷺ كان مطمئا يقول لصاحبه - لا تحزن إن الله معنا -
والمذعور صاحبه فأنزل الله سبحانه عليه السكينة (وَأَيَّدَهُ) أى قواه
بملائكته قال الزهرى الفارفى جبل يسمى ثورا ومكث فيه ثلاثة أيام .
(انْقِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) أى لينفر منكم من كان خفيا ومثقلا . والخف
يجوز أن يكون الخفيف الحال ويكون الخفيف الظهر من العيال . والمثقل
يجوز أن يكون الغنى ويجوز أن يكون الكثير العيال ويجوز أن يكون المعنى

شبابا وشيوخا والله أعلم بما أراد . وقد ذهب المفسرون الى نحو ما ذهبنا اليه
 (الشُّقَّةُ) السفر (ما زادُوكُمُ الا خَبَالًا) أى شرا والخبالُ والخبَلُ الفساد
 (ولأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ) من الوضع وهو سرعة السير يقال وضع البعير
 وأوضعتهُ لإيضاعا والوجيف مثله (خِلَالَكُمْ) فيما بينكم (يَبْغُوكُمُ الْفِتْنَةَ)
 يعنى الشرك (وفيكم سَمَاعُونَ لَهُمْ) يعنى المنافقين يستمعون ما يقولون
 ويقبلونه (إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ) أى ظفر (وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ) أى
 نكبة (يَقْرَءُوا بِهَا وَيَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ) أى أخذنا الوثيقة
 فلم نخرج (إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ) الشهادة والاخرى الغنيمة (أَوْ مُدَّخَلًا) أى
 مدخلا يدخلونه (لَوْلُوا إِلَيْهِ) أى لرجعوا عنك اليه (وهم يَجْمَعُونَ) أى
 يسرعون روغانا عنك ومنه قيل فرس جموح اذا ذهب فى عدوه فلم يثنه
 شيء (وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ) أى يعيبك ويطعن عليك يقال
 همزت فلانا ولمزته أى اغتبتته وعبته ومنه قوله تعالى - ويل لكل همزة
 لمزة - (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ) وهم ضعفاء الاحوال الذين لهم البلغة من
 العيش (وَالْمَسَاكِينِ) الذين ليس لهم شيء قال قتادة الفقراء^(١) الذى به
 زمانة والمسكين^(٢) الصحيح المحتاج (وَالْعَامِينَ عَلَيْهَا) أى أعمال^(٣)
 الصدقة وهم السعادة (وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ) الذين كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يتألفهم على الاسلام (وفى الرِّقَابِ) أى المسكاتين أراد فك الرقاب

(١) الضمير راجع اليه باعتبار مفردة

(٢) كذا بالأصل . وارد به مفرد المساكين الذى هو نص القرآن الكريم

(٣) تفسير للضمير فى عليها والمراد المالمين فى أعمال الصدقة

من الرق (والغارمين) من عليه الدين ولا يجدد القضاء ، وأصل الغرم الخسران ومنه قيل في الرهن : له غنمه وعليه غرمه . أى له ربحه وعليه خسارته وهلاكه فكأن الغارم هو الذى خسر ماله ، والخسران النقصان ويكون الهلاك قال الله عز وجل - الذين خسروا أنفسهم وأهليهم - وقد يشتق من الغرم اسم الهلاك خاصة ، من ذلك قوله تعالى - إن عذابها كان غراماً - أى هلاكاً ، ومنه يقال : فلان مغرم بالنساء أى مهلك بهن ويقال ما أشد غرامه واغرامه بالنساء أى هلاكه بهن (ويقولون هو أذن) أى يقبل كل ما قيل له (قُلْ أَدُنُّ خَيْرٌ لَّكُمْ) أى يقبل منكم ما تقولون له خلاصكم ، إن كان ذلك كما تقولون ولكنه (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) أى يصدق الله ويصدق المؤمنين . وكان المنافقون يقولون : إن محمداً أذن فقولوا ما شئتم فإنا متى أتيناها واعتذرنا عنده صدقنا فأُنزل الله عز وجل قل أَدُنُّ خَيْرٌ لَّكُمْ - إن كان الأمر كما تقولون ولكنه إنما يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين أى يصدق الله ويصدق المؤمنين لا أنتم والكلام استعارة والأصل أن الأذن هى السامعة ف قيل لكل من صدق بكل خير يسمعه أذن ومنه يقال أذنتك الأمر فأذنت كما تقول أعلمتك فعلمت . إنما هو أوقعته فى أذنتك ومنه قالت الشعراء

* أَدَتْنَا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ * (١)

ومنه الاذان إنما هو : إعلام الناس بالصلاة وقوله - وأذان من الله -

(١) هذا صدر بيت ابتداء معلقة الحارث بن حلزة وعجزه : رب ثاويل منه الشواء

أى إعلام (وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ) من الاستعارة يريدون يمسكون أيديهم عن العطية وأصل هذا أن المعطى بيده يمدّها ويبسطها بالعطاء فقليل لكل من بخل ومنع قد قبض يده . ومنه قول اليهود - يد الله مغلولة - أى ممسكة ﴿غ﴾ (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) أى تركوا ما أمرهم الله به فتركهم (فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ) أى بنصيبتهم من الآخرة فى الدنيا (وَالْمُؤْتَفِكَاتُ) مدائن قوم لوط لأنها اتفست أى انقلبت (جَاهِدِ الْكُفَّارَ) بالسيف (وَالْمُنَافِقِينَ) بالقول الغليظ وقوله (وَمَا نَقَمُوا) منهم (إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) أى ليس ينقمون شيئاً ولا يعرفون من الله تبارك وتعالى إلا الصنع الجميل وهذا كقول الشاعر ^(١)

مَا نَقَمَ النَّاسُ مِنْ أُمِيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْلَمُونَ إِنْ غَضِبُوا
وَأَنَّهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ فَلَا تَصْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ
وهذا ليس بنقم وإنما أراد أن الناس لا ينقمون عليهم شيئاً وهو كقول النابغة :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم ^{بِهِنَّ} فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ
أى ليس فيهم عيب (الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ) أى يعيبون المطوعين بالصدقة (وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ) أى طاقتهم . والجهد الطاقة والجهد المشقة يقال قد فعل ذلك بجهد أى بمشقة (سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ) أى

(١) هو عبيد الله بن قيس الرقيات . وفى شواهد الكشف : ما نقموا من أُمِيَّة .

جازاهم جزاء السخرية (فاقعدوا مع الخالفين) واحدهم خالف ويقال لمن يخلف الرجل في ماله وبيته (استأذنتك أولوا الطول منهم) أى ذووا الغنى والسعة (رضوا بأن يكونوا مع الخالف) يقال النساء ويقال هم خساس الناس وأدنياؤهم ، يقال فلان خالفة أهله ، إذا كان دونهم (المعذرون) هم الذين لا يجدون لئما يعرضون أن يفعلوه يقال عذرت فى الأمر إذا قصرت وأعذرت أى جددت ويقال المعذرون هم المعتذرون أدغمت التاء فى الذال ومن قرأ - المعتذرون - فانه من أعذرت فى الأمر (من يتخذ ما ينفق مفرماً) أى غرماً وخسراناً (ويتربص بكم الدوائر) دوائر الزمان بالمكروه ودوائر الزمان صروفه التى تأتى مرة بالخير ومرة بالشر (ويأخذ الصدقات) يقبلها ومنه - خذ العفو - أى اقبله (سنعذبهم مرةً تين) بالقتل والأسر . وقال الحسن رحمه الله عذاب الدنيا وعذاب القبر (وصلوات الرسول) دعاؤه وكذلك قوله جل وعز (وصل عليهم) أى ادع لهم (إن صلاتك سكن لهم) أى دعاءك تثبيت لهم وطمانينة (وآخرون مرجون لأمر الله) أى مؤخرون على أمره (مسجداً ضراراً) أى مضارة (وإرصاداً) ترقباً بالعداوة يقال رصده بالمكان أرصده أى ترقبته وأرصدت له فى العداوة . وقال أبو زيد رصده بالخير وغيره أرصده رصداً وأنا راصده وأرصدت له بالخير وغيره إرصاداً وأنا مرصده له . وقال ابن الأعرابي : أرصدت له بالخير والشر جميعاً بالالف (على شفا جرف) هار والجرف ما يتجرف بالسيول من الأودية والهائر الساقط ومنه يقال تهور البناء إذا سقط وانهار (السامحون)

الصائمون . وأصل السائح الذاهب في الارض ومنه يقال ماء سائح وسيح اذا جرى وذهب . والسائح في الارض ممتنع من الشهوات فسمى الصائم به لامساكه بصومه عن المطعم والمشرب والنكاح (الأَوَّاه) المتأوه حزناً وخوفاً . قال المثقف العبدى - وذكر ناقتة

إذا ماقت أرحلها^(١) بليل تأوه آهة الرجل الحزين
(تزيغ قلوب فريق منهم) أى تعدل وتميل (حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) أى بما اتسعت يريد ضاقت عليهم مع سعتها (وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه) أى استيقنوا أن لا ينجيهم من الله ومن عذابه غيره (ولا مخرجة) المخرجة المجاعة وهو الخمص (لينفروا كافة) أى جميعاً (فلولا نفر من كل فرقة) أى هلاً نفر (فزادتهم رجساً الى رجسهم) أى كفراً الى كفرهم (عزيز عليه ما عنتم) أى شديد عليه ما أعنتكم وصدكم

(تمت السبع الطوال والحمد لله رب العالمين)

قال أبو محمد رحمه الله فى صدر الغريب . والسبع الطوال آخرها براءة وكانوا يرون الانفال وبراءة سورة واحدة لانها جميعاً نزلتا فى مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك لم يفصلوا بينهما قال والسور التى تعرف بالمئين هى ما ولى السبع الطوال سميت بمئين لأن كل سورة منها تزيد على مائة أو تقاربها . والثانى ما ولى المئين من السور التى دون المائة

(١) فى شواهد الكشاف : اذا ماقت اراحله . وهو موافق لقوله : تأوه

كأن المئين مباد ، وهذه مثنان وقد تكون المثنان سور القرآن كلها قصارها وطوالها ويقال من ذلك قول الله عز وجل - كتابا متشابها مثنان - ومنه قوله تعالى - ولقد آتيناك سبعا من المثنان والقرآن العظيم - وإنما سمي القرآن مثنان لأن الانباء والقصص تثنى فيه ، ويقال المثنان في قوله عز وجل - ولقد آتيناك سبعا من المثنان والقرآن العظيم - يريد آيات سورة الحمد ، سماها مثنان لأنها تثنى في كل صلاة . والمفصل مايلي المثنان من قصار السور سميت مفصلا لقصرها وكثرة الفصول فيها بسطر بسم الله الرحمن الرحيم . وأما آل حاميم فانه يقال إن حميم اسم من أسماء الله عز وجل أضيفت هذه السورة اليه كانه قيل سورة الله لشرفها وفضلها قال الكمي :

وجدنا لكم في آل حاميم آية تأولها مناتق ومعرب

وقد يجعل حاميم اسما للسورة ويدخله الاعراب ولا يصرف ومن قال هذا قال في الجمع الحواميم كما يقال طاس والطواسين

﴿ غريب سورة يونس عليه السلام ومشكلها ﴾

قوله عز وجل (قَدَمَ صِدْق) يعنى عملا صالحا قدموه . (وَقَدَّرَهُ مَنَازِل) أى جعله ينزل كل ليلة بمنزل من النجوم وهى ثمانية وعشرون منزلا فى كل شهر (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) أى لا يخافون (وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ) إذادعرا به على أنفسهم عند الغضب وعلى أهلهم وأولادهم واستعجلوا به كما يستعجلونه بالخير ويسألونه الرزق والرحمة

(لَقَضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ) أى لما تواتر فى الكلام حذف للاختصار كأنه قال ولو يعجل الله للناس إجابتهم فى الشر الذى يستعجلونه استعجلهم بانخير لهلكوا ﴿غ﴾ (وإذا أذقنا الناس رحمةً) يعنى فرجا من بعد كرب (إذا لهم مكرٌ فى آياتنا) أى قول بالطمأن والحيلة ليجعلوا لتلك الرحمة سبباً آخر (إن رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ) أى ما تقولون (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) أى نظرة إلى يوم القيامة (أو بدله) كانوا يقولون للنبي ﷺ اجعل آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة (وَلَا أَذْرَأُكُمْ بِهِ) أى ولا أعلمكم به (وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ) دنوا للهلكة وهو استعارة وأصل هذا أن العدو إذا أحاط ببلد فقد دنا أهله من الهلكة . (فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ) يريد أن الأرض أنبتت بنزول المطر فاختلط النبات بالمطر فاتصل كل واحد بصاحبه (حتى إذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا) أى زينتها بالنبات . وأصل الزخرف الذهب ، ثم يقال للنقش وللنور والزهر ، وكل شيء زين زخرف . يقال أخذت الأرض زخرفها وزخارفها أى زخرت بالنبات كما تزخر الأودية بالماء (وَجَرَيْنَ بِهِمُ) قد ذكر فى باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه حيث يخاطب الشاهد بشيء ثم يجعل الخطاب له على لفظ الغائب ، وكذلك قول الله عز وجل - حتى إذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمُ برِّجَ طَيِّبَةٍ - ومثله - وما آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُنَّ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ - ﴿غ﴾ (وَوَظَنَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا) أى على ما أنبتته من حب ونحر (كَأَن لَّهُمْ تَعْنَى بِالْأَمْسِ) أى كأن لم تكن عامرة بالأمس

والمعاني : المنارل . واحدها معنى وغنيت بالمكان إذا أقت به (للذين أحسنوا الحسنى) أى المثل (وزيادة) التضعيف حتى تكون عشراً وسبعمائة وما شاء الله ، يدل على ذلك قوله عز وجل - والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة - أى لا يغشاها غبار وكذلك - القتر - (ما ألهم من الله من عاصم) أى من مانع (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) جمع قطعة ومن قرأها قطعاً من الليل أراد اسم ما قطع تقول قطعت الشيء قطعاً فنصب أول المصدر واسم ما قطعت منه فسقط قطع (فزينا يدنهم) أى فرقنا بينهم وهو من زال يزول وأزله (هـ نالك تملوا كل نفس ما أسلفت) أى تقرأ فى الصحف ما قدمت من أعمالها ومن قرأ تبارك أراد تختبر (حقت كلمات ربك) أى سبق قضاؤه (أمن لا يهتدى) أراد من لا يهتدى فأدغم التاء فى الدال . ومن قرأها يهتدى خفيفة فلها معنى يهتدى . قال الكسائى : يقول قوم من العرب : هديت الطريق بمعنى اهتديت (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله) أى يضاف إلى غيره أو يخلق (ولما يأتهم تأويله) أى عاقبته (قل إى وربى) إى : بمعنى بلى ، وهى تأتى قبل اليمين صلة لها . ﴿ غ ﴾ (قل بفضل الله وبرحمته) فضله الاسلام ورحمته القرآن (يفيضون فيه) أى يأخذون فيه يقال أفضنا فى الحديث ﴿ ش ﴾ (وما يعزب عنه) أى ما يبعد ولا يغيب (منقال ذرة) أى وزن غلة صغيرة (لهم البئر فى الحياة الدنيا) يقال الربوا الصالحة (وفى الآخرة) الجنة (لا تبدل لكلمات الله) أى لا خلف

لمواعيده (وان هم إلا يخْرِصُونَ) أى يحبسون ويخزون (إن عندكم من سلطان بهذا) أى ما عندكم من حجة (فأجمعوا أمركم وشركاءكم) أى فاجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم (ثم لا يکن أمرکم خلیکم غمّة) أى غما علیکم كما يقال كرب وكربة (ثم اقضوا إلى) أى اعملوا بی ما تريدون (ولا تنظروا) ومثله - فاقض ما أنت قاض - أى اعمل ما أنت عامل (أجئتنا لتلفتنا) أى لتصرفنا يقال : لفت فلانا عن كذا إذا صرفته . والالتفات منه إنما هو الانصراف عما كنت مقبلا عليه (وتكون كما الکبرياء فی الأرض) أى الملك والشرف (على خوف من فرعون ولائهم أن یفتنهم) الملائة الأشراف والأصحاب أن یفتنهم وأن یقتلهم ویعذبهم (واجعلوا بیوتکم قبلة) أى نحو القبلة ویقال : اجعلوها مساجد (اطمس على أموالهم) أى أهلکها وهو من قولهم طمس الطريق إذا غفا ودرس (واشدّد على قلوبهم) أى اقسها (فأتبعهم فرعون) لحقهم يقال : اتبعت القوم لحقتهم وتبعتهم كنت فی أثرهم (وعذوا) أى ظلما (فالیوم ننجیک بیدنک) قال أبو عبيدة : نلقیک على نجوة من الأرض، أى ارتفاع. والنجوة والنبوة ما ارتفع من الأرض بیدنک أى وحدک (لتکون لمن خافک آية) أى بعدک (بوا أنا بنی اسرائیل نبوا صدق) أى أنزلناهم منزل صدق . ومن باب التعویض : قوله جل ثناؤه فان کنت فی شک مما أنزلنا إلیک - وقد ذکره أبو محمد فی باب الحکایة عن الملحدين الذين ادعوا أن فی القرآن تناقضا واختلافا ، فقالوا فی هذه الآية : هل کان النبی ﷺ شک فیما أتى به جبریل علیه السلام ؟ وكيف

يدعو الشاكين وهو على مثل سبيلهم؟ وكيف يرتاب بما يأتيه به الروح
 الأمين، ويأتيه البلج واليقين بخبر أهل الكتاب عنه أنه حق وهم يكذبون
 ويحرفون، ويقولون على الله مالا يعلمون؟ فرد عليهم أن المخاطبة للنبي
 ﷺ والمراد غيره. قال أبو محمد: في هذه الآية تأويلات ﴿أحدها﴾ أن
 تكون المخاطبة لرسول الله ﷺ والمراد غيره من الشُّكَّاء. لأن القرآن
 نزل عليه بمذاهب العرب كلها وهم قد يخاطبون الرجل بالشئ يريدون غيره
 ولذلك يقول متمثلهم: * إياك أعني واسمعي يا جاره * ومثله قوله عز وجل
 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً
 حَكِيماً - الخطاب للنبي ﷺ والمراد بالوصية والعظة المؤمنون، بذلك على ذلك
 قوله تعالى - وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنْ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرًا - ولم يقل بما تعمل خيراً. ومثل هذه الآية قوله - واسأل من أَرْسَلْنَا
 مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا - يعني أهل الكتاب فالخطاب للنبي ﷺ والمراد
 المشركون. ومثل هذا قول الكميت في مدح رسول الله ﷺ

إلى السراج المنير أحمد لا تعدلني رغبة ولا رهب

عنه إلى غديره ولو رفع الـ ناس إلى العيون وارتقبوا

وقيل أفرطت بل قصدت ولو عنقني القائلون أو تلبوا

لج بتفضيلك اللسان ولو أكثر فيك اللجاج واللجب

أنت المصنف المذهب في الد سبة إن قص قومك النسب

فالخطاب للنبي ﷺ وإنما أراد أهل بيته، فوري عن ذكرهم به وأراد

يَالْعَاقِبِينَ وَاللَّامِينَ بِنِ أُمِيَّةٍ وَلَيْسَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا لِلنَّبِيِّ ﷺ لِأَنَّهُ لَيْسَ
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَحَدٌ يَسُوءُهُ مَدْحُهُ ﷺ وَلَا يَغْنَفُ قَائِلًا عَلَيْهِ، وَمَنْ ذَا يَسَاوِي
 بِهِ أَوْ يَفْضُلُ عَلَيْهِ؟ حَتَّى يَكْثُرَ فِي مَدْحِهِ الضَّجْجَاجُ وَاللَّجْبُ؟ وَإِنْ الشُّعْرَاءُ
 لِيَمْدَحُونَ الرَّجُلَ مِنْ أَوْسَاطِ النَّاسِ فَيَفْرُطُونَ وَيَطْنُبُونَ وَيَغْلَوْنَ وَمَا يَرْفَعُ
 النَّاسُ إِلَيْهِمُ الْعْيُونَ وَلَا يَرْتَقِبُونَ فَكَيْفَ يَلَامُ عَلَى هَذَا الْاِقْتِصَادِ فِي مَدْحِ
 مَنْ الْاَفْرَاطِ فِي مَدْحِهِ تَفْرِيطٌ، وَلَسْكَنَهُ أَرَادَ أَهْلُ بَيْتِهِ. وَالتَّأْوِيلُ الْآخِرُ
 أَنْ يَكُونَ النَّاسُ كَانُوا فِي عَصْرِ النَّبِيِّ ﷺ أَصْنَافًا، مِنْهُمْ كَافِرٌ بِهِ مَكْتَنِبٌ
 لَا يَرَى إِلَّا أَنْ مَا جَاءَ بِهِ الْبَاطِلُ، وَآخِرُ مُؤْمِنٍ بِهِ مُصَدِّقٌ يَعْلَمُ أَنَّ مَا جَاءَ بِهِ الْحَقُّ،
 وَشَاكَ فِي الْأَمْرِ لَا يَدْرِي كَيْفَ هُوَ فَهُوَ يَقْدُمُ رَجُلًا وَيُؤَخِّرُ رَجُلًا، تَخَاطَبَ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا الصَّنَفُ مِنَ النَّاسِ فَقَالَ - فَاِنْ كُنْتُ - أَيُّهَا الْاِنْسَانُ - فِي
 شَكٍّ مِمَّا أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ - مِنْ الْهَدْيِ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ - فَسَلِّ - الْأَكْبَرُ مِنْ أَهْلِ
 الْكِتَابِ وَالْعُلَمَاءِ - الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ - مِثْلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ
 وَسُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ، وَتَمِيمَ الدَّارِيِّ وَأَشْبَاهَهُمْ، رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ. وَلَمْ يَرُدِّ الْمَعَانِدِينَ
 مِنْهُمْ فَيَشْهَدُونَ عَلَى صِدْقِهِ وَيُخْبِرُونَ بِنُبُوَّتِهِ، وَمَا قَدَّمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي
 الْكِتَابِ مِنْ ذِكْرِهِ وَقَالَ - أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ - وَهُوَ يَرِيدُ غَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ، كَمَا قَالَ
 فِي مَوْضِعٍ آخَرَ - لَقَدْ أُنْزِلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ - وَوَحْدَهُ وَهُوَ يَرِيدُ
 الْجَمْعَ كَمَا قَالَ - يَا أَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ - وَيَأَيُّهَا الْاِنْسَانُ
 إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا - وَإِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ ضُرٌّ - وَلَمْ يَرُدِّ فِي جَمِيعِ
 هَذَا إِنْسَانًا بِعَيْنِهِ إِنَّمَا هُوَ لِمَجْمَاعَةِ النَّاسِ وَمِثْلُهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ

إذا ما كنت متخذاً صاحباً فلا تصحبني فتي دارميا
 لم يرد بالخطاب رجلاً بعينه إنما أراد من كان متخذاً صاحباً فلا يجعله
 من دارم، وهذا وإن كان جائزاً حسناً فإن المذهب الأول أعجب إلى لأن
 الكلام اتصل حتى قال - أفأنت تذكره الناس حتى يَكُونُوا مؤمنين - وهذا
 لا يجوز أن يكون إلا لرسول الله ﷺ (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها
 ليعملها إلا قوم يونس) أي فهلا آمنت قرية غير قوم يونس (قل انظروا
 ماذا في السموات) من الدلائل (وما في الأرض) واعتبروا

﴿غريب سورة هود عليه السلام ومشكلها﴾

(أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ) فلم تنسخ (ثم فُصِّلَتْ) بالحلل والحرام ويقال فصلت
 أنزلت شيئاً بعد شيء، ولم تنزل جملة (من لدن حكيم خبير) أي من عند
 حكيم خبير ﴿ش﴾ قال أبو محمد: لدن بمعنى عند قال - قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا -
 أي بلغت عندي . وقد تحذف منها النون كما تحذف من لم يكن قال الشاعر^(١)
 من لدن لحية إلى منخوره

أي من عند لحية، وفيه لغة أخرى - لدى - قال الله تعالى: - وألفيا
 سيدها لدى الباب - أي عند الباب (يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا) أي يعمركم،
 وأصل الامتاع الإطالة يقال: أمتع الله بك، ومتع الله بك إمتاعاً ومتاعاً،
 والشيء الطويل ممتع وقدمت النهار إذا تطاول (يَتَنُوءْنَ صُدُورُهُمْ) أي يطوون
 ما فيها ويسترونه (لِيَسْتَخَفُّوا) بذلك من الله عز وجل (الآحين يَسْتَعْشُونَ

(١) هو غيلان بن حريث . وصدر البيت : يستوعب النوعين من حوريه .

يُكَايِبُهُمْ) أى يستترون بها ويستغشونها ﴿ش﴾ ألا تنبيه وهى زيادة فى الكلام
تقول ألا إن القوم خارجون تريد بها أفهم أعلم أن الأمر كذا ﴿غ﴾ (ويعلمُ
مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا) . قال ابن مسعود . مستقرها الأرحام ومستودعها
الأرض التى تموت فيها (إلى أمة) أى إلى حين بغير توقيت . وأما قوله تعالى
- وادكر بعد أمة - فيقال بعد سبع سنين و(يؤوس) فعول من يئست أى
قنوط (ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي) أى البلى (من كان يُريدُ الحياةَ الدُّنيا وزينتَهَا
نُوفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا) أى نؤتهم ثواب أعمالهم فيها (وهم فيها لا يُبْخَسُونَ)
أى لا ينقصون ﴿ش﴾ (لا جرم) أى حقا قال القراء . هى بمنزلة لا بدولا محالة
ثم كثرت فى الكلام حتى صارت بمنزلة حقا . وأصل جرمت كسبت قال
وقال الشاعر : - ^(١)

ولقد طعنتُ أبا عيننة طعنة جرمت فزارة بعدها أن يفضبوا
أى كسبتهم الغضب أبدا . قال : وليس قول من قال : حق لفزارة
الغضب بشىء . ويقال فلان جارم أهله أى كاسبهم وجريمتهم ولا أحسب
الذنب يسمى جرما إلا من هذا لأنه كسب واقتراف ﴿ش﴾ (أَفَمَنْ كَانَ عَلَى
يَدِينِهِ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ) الآية قال أبو محمد : هذا كلام مردود
إلى ما قبله محذوف منه الجواب للاختصار ، وإنما ذكر الله سبحانه قبل
هذا الكلام أقواما ركنوا إلى الدنيا ورضوا بها عوضا من الآخرة وزينتها
فقال - من كان يُريدُ الحياةَ الدنيا وزينتَهَا نُوفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا

(١) هو أبو أسامة بن الضريفة .

لا يبخسون - أى نوفهم أعمالهم فى الدنيا إذا كان عملهم لها وطلبهم ثوابها
 و (لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا عَمَلُوا فِيهَا) أى ذهب وبطل
 لأنهم لم يريدوا الله عز وجل بشىء منه ثم قايى بين هؤلاء وبين النبي ﷺ
 وصحابته فقال (أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَدَنَةٍ مِّن رَّبِّهِ) يعنى محمداً ﷺ (وَيَتْلُوهُ
 شَاهِدٌ مِّنْهُ) أى من ربه ، الهاء مردودة إلى الله تعالى والشاهد من الله للنبي
 جبريل صلوات الله عليهما وسلامه يريد أنه يتبعه يؤيده ويسدده ويقال
 الشاهد القرآن يتلوه يكون بعده تالياً شاهداً له. وهذا أعجب إلى لأنه يقول:
 (وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ) يعنى التوراة (إِمَامًا وَرَحْمَةً) قبل القرآن
 ويشهد له بما قدم الله فيها من ذكره والجواب ها هنا محذوف أراد أفمن كان
 هذه حاله كهذا الذى يريد الحياة الدنيا وزينتها ؟ فاكتنى من الكلام بما
 تقدم إذ كان فيه دليل عليه ، ومثله - أفمن هو قائمٌ آناء اللئيل ساجداً
 وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه - لم يذكر الذى فى ضده لأنه قال
 بعد - هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون - والقاتون آناء الليل
 والنهار هم الذين يعلمون ، وأضدادهم هم الذين لا يعلمون فاكتنى من الجواب
 بما تأخر من القول إذ كان فيه دليل عليه وقوله (أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) يعنى
 أصحاب محمد ﷺ يؤمنون بهذا (وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ) يعنى
 مشركى العرب وغيرهم على ما تقدم فى باب الكناية . ﴿غ﴾ (أَرَأَيْتُمْ لَنَا)
 شرارنا جمع أرذل يقال رجل رذل وقد رذل رذالة ورذولة (بَادِيَ الرَّأْيِ)
 أى ظاهر الرأى بغير همز من قولك : بدا لى ما كان خفياً أى ظهر ومن همزه

جعله أول الرأي من بدأت في الأمر فأنا أبدأ (أرأيتم إن كنتم على بينة من ربّي) على يقين وبيان (فعصيت عليكم) أي عصيتكم عن ذلك يقال عصي على الأمر إذا لم يفهمه وعصيت عنه بمعنى (أنزل منكموها) أي نوحها ونأخذكم بفهمها وأنتم تكرهون ذلك (قل إن افتريته) أي اختلقته (فعلى إجرأى) أي جرّم ذلك الاختلاق إن كنت فعلت (وأنا بريء مما تُجرّمون) في التكذيب (والفلك) السفينة وجمعها فلك مثل الواحد (من كل زوجين اثنين) أي من كل ذكر وأنثى اثنين (وأهلك إلا من سبق عليه القول) أي سبق القول بهلكته (مجرأها) مسيرها (ومرأسها) حيث ترسى وترسو أيضاً أي تقف (يعصمني من الماء) أي يمنعني منه (قال لا عاصم اليوم من أمر الله) أي لا معصوم اليوم من أمر الله (إلا من رحم) ومثله ماء دافق يعني مدفوق (وغيض الماء) أي نقص يقال غاض الماء وغيضته أي نقص ونقصته (وتضي الأمر) أي فرغ منه ففرق من غرق ونجامن نجا (والجودي) جبل بالجزيرة (إنه ليس من أهلك) لخالفته إياك . وهذا كما يقول الرجل لابنه إذا خالفه اذهب فلست منك ولست مني لا يريد به دفع نسبه أي قد فارقتك (وإلى عاد أخاهم هوداً) جعله أخاهم لأنه منهم (إن نقول إلا اعتراك بعض آلنا بسوء) أي أصابك بخبل يقال أعراني كذا وكذا واعتراني إذا ألمّ بي . ومنه قيل لمن أتاك يطلب قائلك عار . ومنه قول النابغة : —

أتيتك عارياً خلقاً ثيابي على خوف تُظنُّ بي الظنون

(الْمَنِيدُ) والعائد والعمود المعارض لك بالخلاف عليك (إِلَّا هُوَ أَخَذَهُ
بِنَاصِيَتِهَا) استعارة أى يقهرها ويذلها بالملك والسلطان وأصل هذا أن من
أخذت بناصيته فقد أذلته وقهرته ومنه قيل فى الدعاء ناصيتى بيدك أى أنك
مالك لى قاهر ﴿ش﴾ (وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لِعَنَةٍ) أى أَلْحَقُوا (فَمَا
تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ) أى غير نقصان (بِعِجْلِ حَنِيذٍ) أى مشوى يقال
حنذت الجمل اذا شويته فى خذ من الأرض بالرصف وهى الحجارة المحماة
وفى الحديث أن خالد بن الوليد رضى الله عنه أكل مع رسول الله ﷺ فأتى
بضرب مخنوذ (فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ) يريد رآهم لا يأتون
(نَكِرَهُمْ) أنكرهم يقال نكرتك وأنكرتك واستنكرتك (وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ
خِيفَةً) أى أضرهم فى نفسه خوفا (فَضَحِكْتُ) . قال عكرمة : حاضت من
قولهم ضحكك الارب إذا حاضت وغيره من المفسرين يجعله الضحك
عينه وكذلك هو فى التوراة ﴿قال أبو محمد﴾ وقرأت فى التوراة أنها حين
بشرت بالغلام ضحكت فى نفسها وقالت : من بعد ما بلغت أعود شابة وسيدى
إبراهيم قد شاخ فقال الله عز وجل لإبراهيم عليه السلام لم ضحكت سراً
وقالت أحق أن ألد وقد كبرت فجحدت سراً ﴿قال أبو محمد﴾ اسم سارة
فى التوراة سراً وقالت لم أضحك من أجل أنها خشيت فقال بل لقد ضحكت
(وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ) أى بعد إسحاق يعقوب قال أبو عبيدة
الوراء ولد الولد (وَسَيِّئٌ بِهِمْ) فَعِلَ بِهِمْ مِنَ السُّوءِ (وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ
عَصِيبٌ) أى شديد ويقال يوم عصيب وعَصَبُ صَبَّ (وَجَاءَهُ قَوْمُهُ

يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ) أى يُسْرَعُونَ إليه يقال أهرع الرجل إذا أسرع على لفظ
 ما لم يسم فاعله كما يقال أرعد (هوؤلاء بناتى هن أطهر لكم) أى
 تزوجوهن فهن أطهر لكم (فى ضيفى) أى فى أضيافى والواحد يدل على
 الجميع كما يقال هؤلاء رسولى ووكيلى (قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك
 من حق) أى لم تزوجهن قبل فاستحققن (أو آوى إلى ركن شديد)
 أى إلى عشيرة عشرة (فأسر بأهلك) أى سر بهم ليلا (بقطع) منه
 أى ببقية تبقى من آخره والقطعة والقطع شئ واحد (حجارة من سجيل)
 يذهب بعض المفسرين إلى أنها سنك كل بالفارسية ويعتبرونه بقوله عز
 وجل - حجارة من طين - يعنى الآجر كذلك قال ابن عباس رضى الله عنه
 وقال أبو عبيدة السجيل الشديد وأنشد لابن مقبل

* ضربا تواصت به الأبطال سجيناً* (١)

قال يريد ضربا شديداً ﴿ قال أبو محمد ﴾ ولست أدري ما سجين من
 سجيل وذلك باللام وهذا بالنون وإنما سجيل فى بيت ابن مقبل
 فعيل من سجت أى حبست كأنه قال ضرب يديت صاحبه بمكانه أى
 يحبسه مقتولا أو مقاربا للقتل وفعيل لما دام منه العمل كقولك رجل
 فسيق وسكير وسكيت إذا دام منه الفسق والسكوت والسكر وكذلك
 سجين إنما هو ضرب يدوم منه الإثبات والحبس . وبعض الرواة يرويه
 سخين من السخونة أى ضربا سخنا (منضود) أى بعضه على بعض كما

(١) هذا يعجز بيت ودره : ورقة يضربون البيض ضاحية

تَنْضُدُ الثِّيَابَ وَكَيْفَ يَنْضُدُ اللَّبَنُ (مُسَوِّمَةً) أَيْ مَعْلَمَةً بِمِثْلِ الْخَوَاتِمِ وَالسَّوْمَةِ
الْعَلَامَةِ (بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ) أَيْ مَا أَبْقَى اللَّهُ لَكُمْ مِنْ حَلَالِ الرِّزْقِ خَيْرٌ
لَكُمْ مِنَ التَّطْفِيفِ (أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ) أَيْ دِينُكَ وَيُقَالُ قِرَاءَتُكَ
(لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي) أَيْ لَا يَكْسِبَنَّكُمْ وَيَجْرِي عَلَيْكُمْ شِقَاقِي أَيْ عِدَاوَتِي
أَنْ تَهْلِكُوا (وَلَوْ لَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ) أَيْ قَتَلْنَاكَ وَكَانُوا يَقْتُلُونَ رَجُلًا
فَسَمَّى الْقَتْلَ رَجْمًا ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ - إِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجِمَنَّكُمْ
وَلَنَمَسِّنَّكُمْ مِمَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ - (وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا) أَيْ لَمْ تَلْتَفِتُوا
إِلَى مَا جِئْتُكُمْ بِهِ عَنْهُ ، تَقُولُ الْعَرَبُ جَعَلْتَنِي ظَهْرِيًّا وَجَعَلْتَ حَاجَتِي مِنْكَ
بِظَهْرٍ إِذَا أَعْرَضْتَ عَنْهُ وَعَنْ حَاجَتِهِ (وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ) أَيْ
اانتظروا إِنِّي مَعَكُمْ مُنْتَظَرٌ (أَلَا بُعْدًا لِلَّذِينَ كَانُوا يَعْزِفُونَ) يُقَالُ بَعْدُ
يَبْعُدُ إِذَا كَانَ بُعْدُهُ هَلَكَةً وَبَعْدُ يَبْعُدُ إِذَا نَأَى (الرَّفْدُ) الْعَطِيَّةُ يَقُولُ
الْلعنة بئس العطية يقال رَفَدْتُهُ أَرَفَدُهُ إِذَا أُعْطِيْتَهُ وَأَعْنَتَهُ وَ (الْمَرْفُودُ) الْمَعْطَى
كَمَا يُقَالُ بئس العطاء المَعْطَى وَ (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرْآنِ) أَيْ مِنْ أَخْبَارِ الْأُمَمِ
(مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ) أَيْ ظَاهِرٌ لِلْعَيْنِ وَحَصِيدٌ قَدْ أُيِّدَ وَحُصِدَ (مَا زَادُوهُمْ
غَيْرَ تَتْبِيبٍ) أَيْ غَيْرَ تَخْسِيرٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ - تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ -
أَيْ خَسِرَتْ (خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوكَاتُ) ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ فِي بَابِ
التَّنَاقُضِ وَالْإِخْتِلَافِ فِيمَا رَدَّ عَلَيْهِمْ مِنْ ذَلِكَ إِنْ لِلْعَرَبِ فِي مَعْنَى الْأَبْدَانِ لَفَظًا
بِاسْتِعْمَالِهَا فِي كَلَامِهِمْ يَقُولُونَ لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ مَا اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا ظَمًا^(١)

(١) وَمَا ظَمًا كَذَا فِي الْأَصْلِ وَلَعَلَّهُ ظَفَى تَحْرِيفٌ مِنَ الْكَاتِبِ

البحر أى ما ارتفع وما أقام الجبل وما دامت السموات والأرض فى أشباه
لهذا كثيرة يريدون لا أفعله أبداً لأن هذه المعانى عندهم لا تتغير عن
أحوالها أبداً فخطبهم الله سبحانه بما يستعملون فقال - خالدين فيها ما دامت
السموات والأرض - أى مقدار دوامهما وذلك مدة العالم والسماء والأرض
وقت يتغيران فيه عن هيئتهما يقول الله عز وعلا - يوم تُبدّل الأرض غير
الأرض والسموات - وقل تعالى - يوم نطوى السماء كطي السجل
للكتب - فأراد أنهم خالدون فيها مدة العالم سوى ما شاء الله أن يزيدهم
من الخلود على مدة العالم ثم قال (عزاء غير مجذوذ) أى غير مقطوع وإلا
فى هذا الموضع بمعنى سوى ومثله فى الكلام لأسكنن فى هذه الدار حولا
إلا ما شئت يريد ما شئت أن أزداد على الحول ، هذا وجه وفيه قول آخر
وهو أن يجعل دوام السموات والأرض فى الدنيا بمعنى الأبد على ما تعرف
العرب وتستعمل وإن كانتا قد يتغيران ويستثنى المشيئة من دوامهما لأن
أهل الجنة وأهل النار قد كانوا فى وقت من أوقات دوام السموات والأرض
فى الدنيا لا فى الجنة ولا فى النار فكأنه قال خالدين فى الجنة وخالدين فى النار
دوام السماء والأرض إلا ما شاء ربك من تعميرهم فى الدنيا قبل ذلك ، وفيه
وجه ثالث وهو أن يكون الاستثناء من الخلود مكث أهل الذنوب من
المسلمين فى النار حتى تلحقهم رحمة الله وشفاعة رسوله الكريم ﷺ
فيخرجوا منها إلى الجنة فكأنه قال خالدين فى النار ما دامت السموات
والأرض إلا ما شاء ربك من إخراج المذنبين من المسلمين إلى الجنة وخالدين

في الجنة مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك من إدخال المذنبين النار مدة من المدد ثم يصيرون إلى الجنة (وأما قوله) - لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى - فإن إلا في هذا الموضع أيضا بمعنى سوى ومثله - ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف - يريد سوى ما قد سلف في الجاهلية قبل النهي . وإنما استثنى الموتة الأولى وهي في الدنيا لأن السعداء حين يموتون يصيرون بما شاء الله من لطفه وقدرته إلى أسباب الجنة ويتفاضلون أيضا فتلك الأسباب على قدر منازلهم عند الله عز وجل فمنهم من يلقاه الروح والريحان ومنهم من يفتح له باب الجنة ومنهم الشهداء وأرواحهم في حواصل طير خضر تعلق في الجنة وجعفر بن أبي طالب رضوان الله عليه ذو الجناحين يطير مع الملائكة في الجنة والله سبحانه يقول - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون - أفما ترى أنهم عندنا موتى وهم في الجنة متصلون بأسبابها فكيف لا يجوز أن يستثنى من مكثهم فيها الموتة الأولى ﴿غ﴾ (غير مجذوذ) غير مقطوع يقال جذذت وجدذت وجدفت وجدفت إذا قطعت (ولو لا كلمة سبقت من ربك) أي نظرة لهم إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) في الدنيا (فاستقيم كما أمرت) أي امض على ما أمرت به (وزلفاً من الليل) أي ساعة من الليل بعد ساعة واحدتها زلفة يقال أزلفني كذا عندك أي أدناني والمزالف المنازل والدرج وكذلك الزلف قال العجاج

طَىَّ اللَّيَالَى زُلْفًا فزلفا سماءَ الهلال حتى احقوا قفا^(١)
 (فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ) أى فهلا و (أُولُوا بَقِيَّةٍ)
 أى أولوا بقية من دين يقال قوم لهم بقية وفيهم بقية إذا كانت فيهم مسكة
 وفيهم خير^(٢) (وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ) أى ما أعطوا فيه الأموال
 أى آثروه واتبعوه ففقتوا به (وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ) فى دينهم (إِلَّا مَنْ
 رَحِمَ رَبُّكَ) فان دينهم واحد لا يختلفون فيه (وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ) يعنى
 لرحمته خلق الذين لا يختلفون فى دينهم وقد ذهب يوم إلى أنه للاختلاف
 خلقهم والله أعلم بما أراد (وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ) أى فى هذه السورة
 (اَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) أى على مواضعكم واثبتوا (إِنَّا عَامِلُونَ وَانْتَظِرُوا
 إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) تهديد ووعيد

﴿غريب سورة يوسف عليه السلام ومشكلها﴾

(فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا) أى يمتالوا عليك ويقتالوك (وكذلك
 يجتبيك ربك) أى يختارك (وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) أى من
 تفسير غامضها وتفسير الرؤيا (آيَاتِ السَّائِلِينَ) أى مواضع لمن يسأل
 (وَمِنْ عُسْبَةٍ) أى جماعة يقال العُسْبَةُ من العشرة إلى الأربعين (يَخْلُ
 لَكُمْ وَجْهٌ أَبِيكُمْ) أى يفرغ لكم من الشغل بيوسف (وَتَكُونُوا مِنْ
 بَعْدِهِ) أى من بعد إهلاكه (قَوْمًا صَالِحِينَ) أى تائبين (نَرْتَعِ)

(١) قبله : تاج طواه الأين مما وجفا . طى الخ

بتسكين العين أى نأكل ويقال رتعت الإبل إذا رعت وأرتعتها إذا تركتها
 ترعى ومن قرأ - نرتع - بكسر العين أراد تتحارس ويرعى بعضنا بعضا
 أى يحفظ ومنه يقال رعاك الله أى حفظك الله و (الجُبُّ) الركية التى لم
 تطو بالحجارة فاذا طويت فليست بجبِّ (إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ) يقال ننتصل
 أى يسابق بعضنا بعضاً فى الرمي يقال سابقته فسبقته سبقاً والخطر هو
 السبقُ بفتح الباء (وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا) أى بمصدق لنا (وجاؤا على
 قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ) أى مكذوب به (قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ
 أَمْرًا) أى زينت - وكذلك سَوَّلَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ - أى زينها
 (وجاءت سَيَّارَةٌ) قوم يسرون (فَارْسَلُوا وَارِدَهُمْ) أى وارد الماء
 ليستقي لهم (فَأَذَلَّى دَلْوُهُ) أى أرسلها يقال أدلى دلوه إذا أرسلها للاستسقاء
 ودلى يدلوه إذا جذبها ليخرجها (قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ) وذلك أن يوسف
 تعلق بالجبل حين أدلاه أى أرسله (وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً) أى أسروا فى أنفسهم
 أنه بضاعة وتجارة (وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ) اشتروه يعنى السيَّارة
 ويكون باعوه يعنى الاخوة وهذا حرف^(١) من الأضداد يقال شريت
 الشيء بمعنى بعته واشتريته وقد ذكرت هذا وما يشبهه والعلل فيما سلف
 من كتاب المشكل والبخس الحسيس الذى بخس به البائع (دَرَاهِمَ مَعْدُودَةً)
 يسيرة سهل عددها لقلتها ولو كانت كثيرة لثقل عددها (أَكْرَمِي مَثْوَاهُ)
 أى أكرمى منزله ومقامه عندك من قولك ثويت بالمكان إذا أقمت به

(١) كذا بالأصل ولعله ضرب

(أَوْ نَتَّخِذْهُ وَلَدًا) أى تتبنّاه (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) انتهى منتهاه قبل أن يأخذ في النقصان وهو جمع يقال لواحد شدة وأشد مثل قد وأقد وهو الجلد ويقال لواحد له وقد اختلف في وقت بلوغ الأشد فيقال هو بلوغ ثلاثين سنة ويقال هو بلوغ ثمان وثلاثين سنة (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) أى هلمّ لك يقال هيت فلان لفلان إذا دعاه وصاح به قال الشاعر :

قد رابني أن الكرى أسكتنا لو كان معنيا بها لهيّا
(لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ) أى حجته عليه (وَأَلْفَيْكَ سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ)
أى وجداه عند الباب (إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ) قال الأصمى يقال خَطِئَ الرجل يخطئ خطأ خطأ إذا تعمد الذنب فهو خاطيء والخطيئة منه وأخطأ يخطئ إذا غلط ولم يتعمد والإسـم منه الخطأ مقصور (قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا) أى بلغ حبه شغافها وهو غلاف القلب ولم يرد الغلاف إنما أراد القلب يقال شغفت الرجل إذا أصبت شغافه كما يقال كبדתه إذا أصبت كفده وبطنته إذا أصبت بطنه ومن قرأ شغفها بالعين أراد فتنها من قولك فلان مشعوف بفلانة (فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ) أى بقولهن وغيتهن (وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا) أى أعدت من العتاد (مُتَّكًا) أى طعاما يقال اتسكأنا عند فلان إذا طعمنا وهو من الاستعارة قال جميل :

فَطَلَّانَا بِنِعْمَةٍ وَاتَّسَكْنَا وَشَرَّ بَنَى الْحَلَالِ مِنْ قُلَّةِ
(قال أبو محمد) والأصل أن مَنْ دَعَوْتَهُ لِيُطْعِمَ أَعَدَدْتَ لَهُ التَّكَاةَ
للمقام والطمانينة فسمى الطعام مُتَّكًا على الاستعارة ومن قرأ مُتَّكًا فانه

أراد الأترج ويقال الزمأ ورد (قال أبو محمد) وأياً ما كان فإني لأحسبه
سمى متكاً إلا بالقطع كأنه مأخوذ من البتك فأبدلت الميم فيه من الباء كما
يقال سمد رأسه وسبده وشيء لازب ولازم والميم تبدل من الباء لقرب
مخرجيهما ومنه قيل للمرأة التي لم تحض والتي لا تحبس بولها متكأة أي
مخرقة والأصل بشكأة قال ومما يدل على هذا قوله (وآتت كل واحدة
منهن سكناً) لأنه طعام لا يؤكل حتى يقطع وروى جوينبر عن الضحاك
قال المتك كل شيء يحز بانسكاكين وهذه القراءة أغنى متكاً باسكان التاء
أعزى إلى عبد الله بن عباس رضى الله عنه ودلت هذه القراءة على معنى ذلك
الطعام فأنزله الله عز وجل بالمعنيين جميعاً وله في المشكل باب وهو باب الرد
عليهم في وجوه القراءات وذلك أن الملاحدين احتجوا بقول الله تعالى - ولو
كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً - وبقوله عز وجل
- لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه - وقالوا وجدنا الصحابة
والتابعين يختلفون في الحروف ثم ذكرها بجملتها . ثم قال في باب الرد عليهم ؛
أما ما اعتلوا به في وجوه القراءات من الاختلاف فانا نحتج عليهم بقوله
ﷺ « أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها كاف فاقرأوا كيف شئتم » وقد
غلط في تأويل هذا الحديث قوم فقالوا السبعة الأحرف وعد ووعيد
وحلال وحرام ومواعظ وأمثال واحتجاج ، وقال قوم آخرون أمر ونهى
وخبر ما كان وخبر ما هو كائن بعد وأمثال . وقال آخرون هي سبع لغات
في الكلمة . وليس شيء من هذه المذاهب لهذا الحديث بتأويل ومن قال

فلان يقرأ بحرف أبي عمرو أو بحرف عاصم فإنه لا يريد شيئاً مما ذكرنا
وليس يوجد في كتاب الله عز وجل حرف قرئ على سبعة أوجه يصح
فيما أعلم وإنما تأويل قوله نزل على سبعة أحرف على سبعة أوجه من
اللغات متفرقة في القرآن يدل على ذلك قول رسول الله ﷺ « فاقروا
كيف شئتم » وقال عمر رضى الله عنه سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة
الفرقان على غير ما أقرؤها وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أقرأنيها فأتيت
به النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال له اقرأ فقرأ تلك القراءة فقال
صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال لي اقرأ فقرأت فقال هكذا أنزلت
إن هذا القرآن نزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر فمن قرأ قراءة عبد الله
فقد قرأ بحرفه . ومن قرأ قراءة أبي فقد قرأ بحرفه . ومن قرأ قراءة زيد فقد
قرأ بحرفه . والحرف يقع على المثال المقطوع من حروف المعجم وعلى الكلمة
الواحدة ويقع هو والكلمة على الرسالة بأسرها والخطبة كلها والقصيدة
بكلها وكذلك الكلمة ألا ترى أنهم يقولون قال الشاعر كلمته يعنون بها
قصيدته - والله تعالى يقول - وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ - وقال - وَالزَّمَهُمْ
كَلِمَةَ التَّقْوَى - وقال - وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ - وقال -
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ
أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَابَ عَلَى وَجْهِهِ - أراد ومن الناس من يعبد الله على الخير
يصيبه من شمير المال وعافية البدن وإعطاء السؤل فهو مطمئن مادام ذلك
فإن امتحنه الله باللأواء في عيشه والضراء في بدنه وماله كفر فهذا عند الله

عز وجل على وجه واحد ومذهب واحد وهو معنى الحرف ولو عبده على الشكر للنعمة والصبر على المصيبة والرضا بالقضاء لم يكن عبده على حرف ﴿قال أبو محمد﴾ وقد تدبرت وجوه الاختلاف في القراءات فوجدتها سبعة أحرف (أولها) الاختلاف في إعراب الكلمة وفي حركات بنائها بما لا يزيلها عن صورتها في الكتاب ولا يُغيّر معناها نحو قوله عز وجل - هَوَّلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ - وَأَطْهَرَ لَكُمْ - وهل يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ - وهل يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ - وَبِالْبُخْلِ - ونظرة إلى مَيْسَرَةٍ - وإلى مَيْسَرَةٍ (والوجه الثاني) أن يكون الاختلاف في إعراب الكلمة وحركات بنائها بما يُغيّر معناها ولا يزيلها عن صورتها في الكتاب نحو قوله - رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا - وَرَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا - وَإِذَا تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ - وَتَلَقَّوْنَهُ - وَادَّكِرْ بَعْدَ أُمَّةٍ - وَبَعْدَ أُمَّةٍ (والوجه الثالث) أن يكون الاختلاف في حروف الكلمة دون إعرابها بما يُغيّر معناها ولا يزيل صورتها نحو قوله تعالى - وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا - وَنُنْشِرُهَا وَقوله - حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ - وَفُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ - (والوجه الرابع) أن يكون الاختلاف في الكلمة بما يُغيّر صورتها في الكتاب ولا يُغيّر معناها نحو قوله - إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً - وَزَقِيَّةً وَاحِدَةً وَكَالْصُّوفِ الْمَنْقُوشِ وَكَالْعِهْنِ (والوجه الخامس) أن يكون الاختلاف في الكلمة بما يزيل صورتها ومعناها نحو قوله عز وجل - وَطَلَعَ مَنْضُودٍ فِي - موضع طَلَحٍ (والوجه السادس) أن يكون الاختلاف بالتقديم

والتأخير نحو قوله عز وجل - وجاءت سكرة الحق بالموت - في موضع
 وجاءت سكرة الموت بالحق (والوجه السلب) أن يكون الاختلاف
 بالزيادة والنقصان نحو قوله - وما علمت أيديهم - وما عملته أيديهم (وقوله)
 - إن الله هو الغني الحميد - وإن الله الغني الحميد - سورة الحديد وقرأ
 بعض السلف رضي الله عنه - إن هذا أخى له تسع وتسعون نجاة أنقى -
 - وإن الساعة آتية أكاد أخفيها من نفسي فكيف أظهركم عليها -
 فاما زيادة دعاء القنوت (في مصحف) أبى ونقصان أم الكتاب والمودتين
 من مصحف عبد الله رضي الله عنهما فليس هذا من الوجوه وسنخبر
 بالسبب فيه إن شاء الله عز وجل ﴿قال أبو محمد﴾ فكل هذه الحروف
 كلام الله سبحانه نزل به الروح الأمين على رسوله ﷺ وذلك أنه كان يمارضه
 في كل شهر من شهور رمضان ما اجتمع عنده من القرآن العزيز فيحدث
 الله عز وجل اليه في ذلك ما يشاء وينسخ ما يشاء وييسر على عباده ما يشاء
 فكان من تيسيره أن أمره أن يقرأ كل قوم بلغتهم وما جرت عليه عاداتهم
 فالهذلي يقرأ - عتي حين - يريد حتى حين لأنه هكذا يلفظ بها ويسمها .
 والأسدي يقرأ تعلمون وتعلم وتسود وجوه وألم إعهد إليكم، والتميمي
 يهز، والقرشي لا يهز والآخر يقرأ وإذا قيل وغيض باشمام الضم الكسر
 - وبضاعتنا ردت إلينا - باشمام الكسر مع الضم - ومالك لا تأمناً -
 باشمام الضم مع الإدغام وهذا ما لا يطوع به كل لسان ﴿قال أبو محمد﴾
 ولو أراد كل فريق من هؤلاء أن يزول عن لفته وما جرى عليه اعتياده

طفلاً وناشئاً وكهلاً اشتد ذلك عليه وعظمت المحنة فيه ثم لم يمكنه إلا بعد رياضة للنفس طويلة وتذليل للسان ، وقطع للعادة ، فأراد الله عز وجل بلطفه ورحمته أن يجعل لهم متسعاً في اللغات ومتصرفاً في الحركات كتييسره عليهم في الدين حين أجاز لهم على لسان رسوله الكريم ﷺ أن يأخذوا باختلاف العلماء من أصحابه رضى الله عنهم في فرائضهم وأحكامهم وصلاتهم وزكاتهم وحجهم وطلاقهم وعققتهم وسائر أمور دينهم ﴿قال أبو محمد﴾ فان قال قائل فان هذا جائز في الالفاظ المختلفة إذا كان المعنى واحداً فهل يجوز أيضاً إذا اختلفت المعاني ؟ قيل له الاختلاف نوعان اختلاف تنابر واختلاف تضادٍ فاختلاف التضاد لا يجوز ولست واحدة بحمد الله في شيء من كتاب الله تعالى إلا في الأمر والنهي من الناسخ والمنسوخ واختلاف التناير جائز وذلك مثل قوله - وادّكر بعد أمة - أى بعد حين - وبعد أمة - أى بعد نسيان والمعنيان جميعا وإن اختلفا صحيحان لأنه ذكر أمر يوسف عليه السلام بعد حين وبعد نسيان له فأنزل الله عز وجل على نبيه الكريم ﷺ بالمعنيين في عرضتين وكقوله - ربنا باعد بين أسفارنا - وكذلك قوله - إذ تلقونه بألسنتكم - أى تقبلونه وتقولونه وتلقونه من الولقى وهو الكذب والمعنيان جميعا وإن اختلفا صحيحان لأنهم قبلوه وقالوه وهو كذب فأنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ بالمعنيين جميعا في عرضتين وكقوله - ربنا باعد بين أسفارنا على طريق المسألة والدعاء - وربنا باعد بين أسفارنا - على جهة الخبر والمعنيان وإن اختلفا صحيحان

لأن أهل سبأ سألوا الله عز وجل أن يفرقهم في البلاد فقالوا - ربنا باعد بين أسفارنا - فلما فرقهم أيدي سبأ قالوا ربنا باعد بين أسفارنا - وأجابنا إلى ما سألناه فحساه الله عنهم بالمعنيين في عرضتين وكذلك قال عز وجل - لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض - ولقد علمت ما أنزل هؤلاء - لأن فرعون قال لموسى عليه السلام إن آياتك التي أتيت بها سحر فقال موسى عليه السلام - لقد علمت ما هي سحر ولكنها بصائر وقال مرة أخرى لقد علمت أيضا ما هي سحر فأنزل الله المعنيين جميعا . وكذلك نشرها ونشرها لأن الانشار الإحياء والانشاز التحريك للنقل والحياة حركة فلا فرق بينها . وكذلك فزّع عن قلوبهم وفرّع لأن فزّع خفف عنها الفرع وفرّع فرغ منها الفرع وكذلك متكأ ومتكأ المتقدم ذكره في أول الباب ﴿ قال أبو محمد ﴾ فكل ما كان في القرآن من تقديم أو تأخير أو زيادة أو نقصان فعلى هذا السبيل . فإن قال قائل فهل يجوز لنا أن نقرأ به وليس ذلك لنا في ما خالفه لأن المتقدمين من الصحابة والتابعين قرأوا بلغاتهم وجروا على عاداتهم وخلوا أنفسهم وسوم طباعهم . وكان ذلك جائزا لهم ولقوم من القراء بعدهم مأمونين على التنزيل عارفين بالتأويل . فأما نحن معشر المكلفين فقد جمعنا الله بحسن اختيار السلف رضوان الله عليهم على مصحف هو آخر معرض فليس لنا أن نعدوه كما كان لهم أن يفسروه وليس لنا أن نفسره ولو جاز أن نقرأ بخلاف ما ثبت في مصحفنا لجاز أن نكتبه على الاختلاف وعلى الزيادة والنقصان والتقديم والتأخير

وهناك يقع ما كرهه الأئمة الموفقون رضى الله عنهم وسترى ما قيل في
المعوذتين إذا انتهينا إلى ذكر غريبهما إن شاء الله تعالى ﴿غ﴾ رجع القول
إلى ذكر الغريب (من) سورة يوسف وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قوله (أَكْبَرَنَّهُ) هالهن
فأعظمه (فَاسْتَعْظَمَ) أى امتنع (أَعْصِرُ خُمْرًا) يقال عنباً قال الاصمعي
خبرنى المعتز بن سليمان أنه لقي أعرابياً معه عنبٌ فقال ما معك قال خمرٌ
وتكون الخمر بعينها كما يقال عصرت زيتاً وإنما عصرت زيتونا (أذْكَرْنِي
عِنْدَ رَبِّكَ) أى عند سيدك قال الأعشى يصف ملكاً

رَبِّى كَرِيمٌ لَا يُكَدِّرُ نَعْمَةً وَإِذَا يُنَادِبُ الْمَهَارِقَ أَنْشَدَا^(١)

(فَلَمِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ) يقال ما بين الواحد إلى السبعة وقال
أبو عبيدة هو ما لم يبلغ العقد ولا نصفه يريد ما بين الواحد إلى الأربعة
(قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ) أى أخلاط أحلام مثل أضغاث النبات يجمعها
الرجل فيكون فيها ضروب مختلفة والأحلام واحدها حلمٌ (بَعْدَ أُمَّةٍ)
أى بعد حين ويقال بعد سبع سنين وبعد أمةٍ بعد نسيانٍ وقد تقدم ذكره
في باب القراءات (الصَّدِيقُ) الكثير الصدق كما يقال فِسيقٌ وَشَرِيبٌ
وسكبرٌ إذا كثر ذلك منه (تَرْزَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا) أى جدًّا فى
الزراعة ومتابعة ويقرأ دَأْبًا بفتح الهمزة وهما واحد يقال دَأَبْتُ أَدَابُ
دَأْبًا وَدَأْبًا (تُحْصِنُونَ) أى تُحْرِزُونَ (يُنْفَاثُ النَّاسُ) أى يَمْطَرُونَ
والغيث المطر (وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) يعنى الأعناب والزيت قال أبو عبيدة

(١) فى لسان العرب : واذا تنوشد فى المهارق أنشدا

يعصرون ينجون والعُصْرَةُ النجاة قال الشاعر^(١)
 * وَلَقَدْ كَانَ عُصْرَةَ الْمَنْجُودِ *

أى غيائنا ومنجاة للمكروب (ما خَطَبُكُنَّ) أى ما أمركن ما شأنكن
 (الآن حصحص الحق) أى وضح وتبين ﴿ومن المشكل قال أبو محمد﴾
 الآن هو الوقت الذى أنت فيه وهو حد الزمانين حد الماضى من آخره
 وحد المستقبل من أوله قال الفراء هو حرف بنى على الألف واللام ولم يخلع منه
 وترك على مذهب الصفة لأنه صفة فى المعنى واللفظ كما رأيتهم فعلوا بالذى
 قتركوه على مذهب الأداة والألف واللام له لازمة غير مفارقة ورأى أصله
 أوان حذف منه الألف وغيّرت واوه إلى الألف كما قالوا فى الراح
 الرياح وأنشد

كَأَنَّ مَكَائِيَّ الْجَوَاءِ غُدِيَّةً نَشَاوَى تَسَافُوا بِالرِّيحِ الْمَغْلُغِلِ
 قال فهى مرة على تقدير فعل ومرة على تقدير فعال كما قالوا زمن
 وزمان وإن شئت جعلتها من قولك إنك أن تفعل كذا وكذا أدخلت عليه
 الألف واللام ثم تركتها على مذهب فعل منصوبة كما قالوا نهى رسول الله
 ﷺ عن قيل وقال وكثرة السؤال فكأنتا كالاسمين وهما منصوبان ولو
 خفضتا على النقل لهما من حسد الافعال إلى الاسماء فى النية كان صواباً
 قال الفراء : وسمعت العرب تقول من شُبَّ إلى دُبٍّ ومن شُبَّ إلى دُبٍّ
 مخفوض منون يذهبون به مذهب الاسماء والمعنى مذكان صغيراً يشبُّ

(١) هو أبو زيد قال يرمى ابن أخته : صادياً يستغيث غير مغاث

إلى أن دبَّ وكبرَ قال الله عز وجل - الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ
مِنَ الْمُفْسِدِينَ - الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ - أى فى هذا الوقت
وهذا الأوان تتوب وقد عصيت قبل ﴿غ﴾ (خَيْرُ الْمَذْزِلِينَ) أى خير
المضيفين (ونميرُ أهلنا) من الميرة يقال مارَ أهله يَمِيرُهُمْ مِيراً وهو مايرُ
أهله إذا حمل إليهم أقواتهم من غير بلد (ونزدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ) أى حمل
بعير (إلا أن يُحَاطَ بِكُمْ) أى تشرفوا على الهلكة وتغلبوا (واللهُ على
ما تقولُ وَكِيلٌ) أى كفيل (وقالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ)
يريد إذا دخلتم مصر (وادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ) يقال خاف عليهم
العين إذا دخلوا جملة (آوى إِلَيْهِ أَخَاهُ) أى ضمه إليه يقال آويت فلانا
إلى حد الألف إذا لجأت إليهم (فَلَا تَبْتَئِسْ) من البؤس (السَّقَايَةَ) المكيال
وقال قتادة مشربة الملك (يُمِّمُ أَدْنَى مُوَدَّنٍ) أى قال قائل أو نادى منادٍ
(أَيْتَمَّ الْعَيْرُ) القوم على الإبل (صَوَّاعَ الْمَلِكِ) وصاعه واحدٌ (وأنا به
زعيمٌ) أى ضمير (قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ) أى
سنستعبده بذلك وكذلك سنة آل يعقوب فى السارق (كَذَلِكَ كِدْنَا
لِيُوسُفَ) أى احتلنا له والكيد الحيلة ومنه قوله - إِنَّ كَيْدَهُنَّ عَظِيمٌ -
(فِي دِينِ الْمَلِكِ) أى فى سلطانه (قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ
مِنْ قَبْلُ) يعنون يوسفَ عليه السلام وكان سرق صنماً يُعْبَدُ وَالْقَاهُ
(فَلَمَّا اسْتَبَيَأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا) أى اعتزلوا الناس ليس معهم غيرهم
يتناجون ويتناظرون ويتسارون يقال قوم نجى والجمع أنجية قال الشاعر

إِنِّي إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَهُ وَاضْطَرَبَتْ أَعْنَاقُهُمْ كَالْأَرْشِيهِ^(١)
 (قَالَ كَبِيرُهُمْ) أَيُّ أَعْقَلِهِمْ وَهُوَ شَمْعُونُ وَكَأَنَّهُ كَانَ رَئِيسَهُمْ وَأَمَّا
 أَكْبَرُهُمْ فِي السَّنِينَ فَرُوبِيلُ وَهَذَا قَوْلُ مُجَاهِدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ الْكَلْبِيِّ
 كَبِيرُهُمْ فِي الْعَقْلِ وَهُوَ يَهُوذَا (وَمَا سَكُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ) يَرِيدُ حِينَ
 أُعْطِيَ نَاثِيقُ الْمَوَاتِيْقِ لَنَا تَيْنَكَ بِهِ أَيُّ لَمْ نَعْلَمْ أَنَّهُ يَسْرِقُ فَيُؤْخَذُ (وَقَالَ يَا أَسْفَى
 عَلَى يَوْسُفَ) وَالْأَسْفَى أَشَدُّ الْحَسْرَةِ (فَهُوَ كَظِيمٌ) مِثْلُ كَظِيمٍ كَمَا يَقُولُونَ
 قَدِيرٌ وَقَادِرٌ وَالْكَظِيمُ الْمَمْسُوكُ عَلَى حَزَنِهِ لَا يَظْهَرُهُ وَلَا يَشْكُوهُ (تَاللَّهِ
 تَفْتَأُ تَذْكُرُ يَوْسُفَ) أَيُّ لَا تَزَالُ تَذْكُرُهُ قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجْرٍ

فَمَا فَتَتْ خَيْلٌ تَتَوَبُّ وَتَدْعِي

(حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا) أَيُّ دَنَقًا يُقَالُ أَحْرَضَهُ الْحَزَنُ أَيُّ أَدْنَاهُ وَلَا
 أَحْسَبُهُ قِيلَ لِلرَّجُلِ السَّافِطِ حَارِضٌ إِلَّا مِنْ هَذَا كَأَنَّهُ الذَّاهِبُ الْمَالِكُ
 (أَوْ تَكُونُ مِنَ الْمَالِكِينَ) يَعْنِي الْمَوْتَى (وَالْبَثُّ) أَشَدُّ الْحَزَنِ سَمِيَّ
 بِذَلِكَ لِأَنَّهُ صَاحِبُهُ لَا يَصْبِرُ عَلَيْهِ حَتَّى يَبْثُهُ أَيُّ يَشْكُوهُ (بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ)
 قَلِيلَةٌ وَيُقَالُ رَدِيَّةٌ لَا تَنْفَقُ فِي الطَّعَامِ وَتَنْفَقُ فِي غَيْرِهِ لِأَنَّهُ الطَّعَامُ لَا يُؤْخَذُ
 فِيهِ إِلَّا الْجَيِّدُ (وَتَصَدَّقَ عَلَيْنَا) يَعْنُونَ تَفْضُلُ بِمَا بَيْنَ الْبِضَاعَةِ وَبَيْنَ ثَمَنِ
 الطَّعَامِ (قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ) أَيُّ لَا تَعْمِيرَ عَلَيْكُمْ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ
 بِمَا صَنَعْتُمْ وَأَصْلُ التَّثْرِيبِ الْإِفْسَادُ وَيُقَالُ ثَرَّبَ عَلَيْنَا إِذَا أَفْسَدَ وَفِي الْحَدِيثِ
 «إِذَا زَنْتَ أُمَّةً أَحَدَكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يَثْرِبْ» يَرِيدُ لَا يَعِيرْهَا بِالزَّانَا (لَوْ لَا أَنَّ

(١) فِي شَوَاهِدِ الْكَشَافِ وَاللَّسَانِ: وَاضْطَرَبَ الْقَوْمُ اضْطِرَابَ الْأَرْشِيَةِ

تَفَنِّدُونَ) أى تعجزونى ويقال لولا أن تجهلونى يقال أفنده الهرم اذا خلط
 فى كلامه (ورفع أبويه على العرش) أى على السرير (وكأين من آية)
 أى كم من آية دليل وعلاوة (فى) خلق (السموات والأرض يمررون
 عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون)
 يريد أنهم إذا سئلوا من خلقهم قالوا الله ثم هم يشركون بعد ذلك أى يجعلون
 له شركاء (غاشية من عذاب الله) أى مجللة تغشاهم ومنه قوله تعالى - هل
 أتاك حديث الغاشية - أى خبرها (أدعو إلى الله على بصيرة) أى على
 يقين ومنه يقال فلان مستبصر فى كذا أى مستيقن ﴿ش﴾ (حتى إذا
 استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من شاء)
 ﴿قال أبو محمد﴾ قد تسكلم المفسرون فى هذه الآية بما فيه مقنع وغنى عن
 أن توضح بغير لفظهم فروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أنه قال
 استيأس الرسل من قومهم - وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا -
 وكان يقرؤها بالتشديد وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة
 عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت استيأس الرسل ممن كذبهم من قومهم
 أن يصدقوهم وظنت الرسل أن من قد آمن بهم من قومهم قد كذبوهم
 جاءهم نصر الله عند ذلك وكانت نقرؤها قد كذبوا بضم الكاف وتشديد
 الذال . وروى عن ابن أبي مليكة عن عروة عن عائشة أنها قالت لم يزل
 البلاء بالرسل حتى خافوا أن يكون من معهم من المؤمنين قد كذبوهم .
 وروى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنه قرأها - قد كذبوا - بفتح

الكاف والذال وتخفيف الذال يريد حتى اذا استيأس الرُّسلُ من ايمان قومهم
 وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا في ما بَلَّغُوهُمْ عن الله سبحانه وتعالى .
 وروى حجاج عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضى الله عنه
 أنه قرأ كُذِّبُوا بضم الكاف وكسر الذال وتخفيفها وقالوا كانوا بشرأ
 يعنى الرسل يذهب إلى أن الرسل ضغفوا فظنوا أنهم قد أخلقوا
 ﴿قال أبو محمد﴾ وهذه مذاهب مختلفة والألفاظ تحملها كلها ولا نعلم
 ما أراد الله تعالى غير أن أحسنها في الظاهر وأولها بأنباء الله عز وجل
 ما قالت عائشة رضى الله عنها ﴿غ﴾ (مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى) أى يخلق
 ويصنع .

﴿غريب سورة الرعد ومشكلها﴾

(جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) أى من كل الثمرات لونين حلواً وحامضاً
 والزوج هو اللون الواحد (وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) ذَلَّلَهُمَا وقصرهما على
 شيء واحد (وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ) يعنى قرى متجاورات
 (والصنوان) من النخل النخلتان والثلاث يكون أصلها واحداً (وغير
 صنوان) يعنى متفرق الأصول ومن هذا قيل لعم الرجل صنواً إليه (وَتُفَضِّلُ
 بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ) أى فى الثمر (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْسَيِّئَةِ)
 أى بالعقوبة (قَبْلَ الْحَسَنَةِ) أى قبل العافية (وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ
 الْمَثَلَاتُ) أى العقوبات وأصل المثلة الشبيه والنظير وما يعتبر به يريد من

خلا من الأمم (وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ) أى نبي يدعوهم (وَمَا تَغِيضُ
 الْأَرْحَامُ) أى ما تنقص في الحمل عن تسعة أشهر من السقط وغيره
 (وَمَا تَزْدَادُ) على التسعة يقال غاض الماء اذا نقص وغطته (وَسَارِبٌ
 بِالنَّهَارِ) أى متصرف في حوائجه يقال سَرَبَ يَسْرَبُ قال الشاعر ^(١)
 أَرَى كُلَّ قَوْمٍ قَارِبُوا فَيَدَ فَحْلِهِمْ وَنَحْنُ خَلَعْنَا فَيَدَهُ فَهُوَ سَارِبٌ
 أى ذاهب (لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) يعنى ملائكة تعقب بعضها
 على بعض والليل والنهار إذا مضى فريق خلف بعده فريق (يَحْفَظُونَهُ مِنْ
 أَمْرِ اللَّهِ) أى بأمر الله (وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ) أى ولى مثل قدير
 وقادر وحفيظ وحافظ (يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا) خوفا للمسافر وطمعا
 للمقيم (وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ) أى الكيد والمكر وأصل المحال الحيلة والحول
 الحيلة قال ذو الرمة

وَلَبَسَ بَيْنَ أَقْوَامٍ فَكُلٌّ أَعَدَّ لَهُ الشِّغَازِبَ وَالْحَالَا
 ﴿ش﴾ (لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِيٍّ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ)
 أى لا يصير فى أيديهم منه إذا دعوهم إلا ما يصير فى يدي من قبض على
 الماء ليبلغ فاه والعرب تقول لمن طلب ما لا يجد هو كالقبايض على الماء
 قال الشاعر

فانى وإياكم وشوقا اليكم كقبايض ماء لم تسقه أنامله
 لم تسقه أى لم تحمله والوسق الحمل (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

(١) فى لسان العرب : وكل أناس قاربوا قيد فحلهم

والأرض طَوْعًا وَكَرْهًا) أى يتسلم وينقاد ويخضع من فى السموات
من الملائكة ومن فى الأرض من المؤمنين طوعا ويستلم من فى الأرض
من الكافرين كرها من خوف السيف (وَظِلَالِهِمْ بِالذِّكْرِ وَالْأَصَالِ)
مستسامة وهو مثل قوله عز وجل - وله أسلم من فى السموات والأرض
طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ - (فَسَّاتِ أَوْدِيَةً يَقْدَرُهَا) أى على
قدرها فى الصغر والكبر (فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا) أى زبدًا عاليًا على
الماء (ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ) أى حلى (أَوْ مَتَاعٍ) آنية يعنى أن من فاز
الأرض وجواهرها مثل الرصاص والحديد والصففر والذهب والفضة خبثًا
يعلوها إذا أذيب مثل زبد الماء (وَالْجُفَاءِ) مارماه الوادى الى جنباته
ويقال أَجْفَأَتِ الْقَدَرُ بَرَبْدَهَا إذا أَلْقَتْ زَبْدَهَا عنها هذا لفظ الغريب
﴿وقال فى المشكل﴾ هذا مثل ضربه الله عز وجل للحق والباطل وإن ظهر
على الحق فى بعض الأحوال وعلاه فان الله سبحانه سيمحقه ويبطله ويجعل
العاقبة للحق وأهله ومثل ذلك مطر جود أسال الأودية بقدرها الكبير
على قدره والصغير على قدره - فاحتمل السيل زبدًا رابيًا - أى عاليًا على
الماء كما يعلو الباطل تارة على الحق ومن جواهر الأرض التى يدخل الكبر
ويوقد عليها يعنى الفضة والذهب للحلية والشبه والحديد للآلة حيث يعلوها
مثل زبد الماء (فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً) أى يُلْقِيهِ الْمَاءُ فَيَتَلَقَّى بِأُصُولِ
الشجر وبجنبات الوادى وكذلك خبث الفلز يقذفه الكبر فهذا مثل الباطل
(وَأَمَّا مَا) الذى (يَنْفَعُ النَّاسَ) وينبت المرعى (فَيَمْكُثُ فى الْأَرْضِ)

وكذلك الصفر من الفلز يبتى خالصاً لا شوب فيه فهو مثل الحق ﴿ غ ﴾
 (ويدروُن بالحسنة السيئة) أي يدفعون السيئة بالحسنة كأنهم إذا سفه
 عليهم حملوا والسفه سيئة والخلم حسنة ومثله - ادفع بالتي هي أحسن
 فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم - يقال درأ الله عنى شرك
 أي دفعه فهو يدرؤه درأ (يدخلون عليهم من كل باب سلام عليهم)
 أي يقولون سلام عليكم فحذف اختصاراً كما مر في باب الاختصار ومثله
 - ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلف به
 الموتى - أراد لكان هذا القرآن فحذف اختصاراً (أفلم ييأس الذين
 آمنوا) أي أفلم يعلم يقال هي لغة للنخع قال الشاعر^(١)

أقول لهم بالشعب إذ يأسروني ألم تيامنواني ابن فارس زهدم
 أي ألم تعلموا (قارعة) داهية تفرع (أو مصيبة) تنزل وأراد أن
 ذلك لا يزال يصيبهم من سرايا رسول الله ﷺ (فأملت للذين كفروا)
 أي أمهاتهم وأطلت لهم (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) الله
 عز وجل هو القائم على كل نفس بما كسبت يأخذها بما جنت ويثيبها بما
 أحسنت (لكل أجل كتاب) أي وقت قد كتب (بمحو الله ما يشاء)
 أي ينسخ من القرآن ما يشاء (ويثبت) أي يدعه فلا يندسه وهو المحكم
 (وعنده أم الكتاب) أي جملته وأصله وفي رواية أبي صالح أنه يحو
 من كتب الحفظ ما تكلم به الإنسان مما ليس له ولا عليه ويثبت ما عليه وما

(١) هو سحيم بن وثيل اليربوعي : وفي اللسان ييسروني

له (نَقُصُّهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) أى يموت العلماء والعباد ويقال بالفتوح على المسلمين كأنه ينقص المشركين مما فى أيديهم (لَا مَعْقِبَ لِحُكْمِهِ) أى لا يتعقبه أحد بتغيير ولا نقصان ﴿ ومن المشكل ﴾ قال أبو محمد فى باب الحكاية عن الناحلين إلى القرآن العزيز التناقض والاختلاف كيف قال (فَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ) كيف يكون عليه البلاغ بعد الوفاة وقالوا (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُسْكُنُهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ) أين الشئ الذى جعلت له الجنة مثلاً ؟ هل يجوز أن يقال مثل الدار التى وعدتك سكناها يطرد فيها نهر وتظلك فيها شجرة ويمسك القائل ﴿ ثم قال أبو محمد ﴾ فى باب الرد عليهم أما قوله عز وجل - فأما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فإنا عليك البلاغ وعلينا الحساب - فانه لم يرد أن عليك البلاغ بعد الوفاة كما ظنوا وإنما أراد إن أريناك بعض الذى نعدهم فى حياتك أو نتوفينك قبل أن نريك ذلك فليس عليك إلا أن تبلغ وعلينا أن نجازى ، ومثل هذا رجل بعثته واليا وقلت له سر إلى بلد فادعهم فان استجابوا لك فأحسن فيهم السيرة وإبسط لهم المعدلة فان عصوك فعظمم وحذرهم عقاب المعصية فان أقاموا على الغواية أعلمتنى ليأتهم النكير فصار إليهم فأنعوه ووعظهم بخالفوه وأقام حينما مستبطناً ما أوعدهم فقلت إن أريناك ما وعدناهم من العقوبة أوعز لناك قبل أن نريك ذلك فليس لك أن تستبطننا إنما عليك التبليغ والعظة وعلينا

الجزء والمكافأة وأما قوله جل ثناؤه - مثل الجنة التي وعد المتقون - ولم يأت بالشيء الذي جعل الجنة له مثلاً فإن أصل المثل ما ذهبوا إليه من معنى المثل تقول هذا مثل الشيء ومثله كما تقول هذا شبه الشيء وشبهه ثم قد يصير المثل بمعنى صورة الشيء وصفته وكذلك المثل والمثال يقال للمرأة الرائعة كأنها مثال وكأنها تمثال أى صورة كما يقال كأنها دمية أى صورة وإنما هي مثل وقد مثلت لك كذا أى صورته ووصفته فأراد الله بقوله - مثل الجنة - أى صورتها وصفها ويروى أن علياً رضى الله عنه كان يقرأ - مثال الجنة - أو أمثال الجنة وهو بمنزلة مثل إلا أنه أوضح وأقرب

﴿غريب سورة إبراهيم عليه السلام ومشكلها﴾ -

(وَذَكَّرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ) أى أيام النعم (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ) قال أبو عبيدة إذا أمسك عن الشيء ومعنى ردوا أيديهم فى أفواههم عضوا عليها حنقا وغيظا قال الشاعر

* يَرُدُّونَ فِي فِيهِ عَشْرَ الْحُسُودِ *

يعنى أنهم يغيظون الحسود حتى يعض على أصابعه العشر ونحوه

قول الهزلى

قد أفنى أناملهُ أزمه فأضحى يعَضُّ على الوظيفة

يقول قد أكل أصابعه حتى أفناها بالعض فأضحى يعَضُّ على وظيف الذراع وهكذا فسر هذا الحرف ابن مسعود واعتباره قوله عز وجل في

موضع آخر - وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ - (واستفتحوا)
 أى استنصروا (وخاب كل جبار عنيد من ورأيه جهنم) أى أمامه
 وهو من المقلوب أى يسمى فيه المتضادان باسم واحد إذا كان أصله واحدا
 كقولهم ليل صريم وللصبح صريم لما كان الليل ينصرم عن النهار والنهار
 ينصرم عن الليل وللظلم سرفة وللضوء سرفة وأصل السرفة الشرف فكان
 الظلام إذا أقبل ستر للضوء والضوء إذا أقبل ستر للظلام وقد ذكرناه
 فى باب المقلوب وأعدنا منه شيئا هاهنا للتنبيه عليه (ويُسقى من ماء
 صديد) والصديد القيح والدم أى يسقى الصديد مكان الماء كأنه قال
 يجعل ماؤه صديدا ويجوز أن يكون على التشبيه أى يسقى ماء كأنه صديد
 (ويأتيه الموت من كل مكان) أى من كل مكان من جسده (وما
 هو بميت) (أعمالهم كرماد اشتدت به الرياح فى يوم عاصف)
 أى شديد الريح شبه أعمالهم بذلك لأنه يبطلها ويمحقها (مالنا من محيص)
 أى معدل يقال حاص عن الطريق يحيص إذا زاغ وعدل (ولما قضى
 الأمر) أى فرغ منه فدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (ألم تر
 كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة) شهادة أن لا إله إلا الله (كشجرة
 طيبة) يقال هى النخلة (أصاها ثابت) فى الأرض (وفرعها) أعلاها
 (فى السماء) توتى أكلها كل حين بإذن ربها) يقال كل ستة أشهر
 ويقال فى كل سنة (ومثل كلمة خبيثة) يعنى الشرك (كشجرة خبيثة)
 قال أنس بن مالك رضى الله عنه هى الحنظلة (اجتمعت من فوق الأرض)

أى استوصلت وقطعت (مالها من قرار) أى مالها من أصل فشبه كلمة
 الأيمان فى ثقلها وفضلها بالنخلة فى علوها وثباتها وحملها وشبه كلمة الشرك
 بمخضلة قطعت فلا أصل لها فى الأرض ولا فرع فى السماء ولا حمل (دار
 البوار) الهلاك وهى جهنم أعادنا الله منها برحمته (وَلَا خِلَالَ) مصدر
 خاللت فلانا خلالاتاً ومخاللة والاسم الخلة وهى الصداقة (وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ
 أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) أى اجنبني وإياهم (رَبِّ إِنِّي أَخْلَلْتُ كَثِيرًا مِنَ
 النَّاسِ) أى ضلّ بهم كثير من الناس (فاجعل أفتدةً من الناس تهوى
 إليهم) أى تنزع اليهم (مُطَاعِينَ) أى مسرعين يقال أدطع البعير فى سيره
 واستطاع إذا أسرع (مُتَّعِينَ رُؤُسَهُمْ) والمتنع رأسه الذى رفعه وأقبل
 بطرفه على ما بين يديه والإقناع فى الصلاة هو من إتمامها (لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ
 طَرْفُهُمْ) أى نظرهم إلى شىء واحد (وَأَفْتِدِيَّهُمْ هَوَاءً) يقال لا تمى شيئاً
 من الخير ونحوه قول الشاعر^(١) فى وصف الظليم جَوْجُوهُ هَوَاءٌ *
 أى ليس لعظمه مخ ولا فيه شىء ويقال أفدتهم هواءً منخرقة من الخوف
 والجبن (وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ) أى قيد قرن
 بعضهم إلى بعض فى الأغلال واحداً صفته (سَرَابِيلُهُمْ) أى قمصهم
 واحداً سربالاً (مِنْ قَطْرَانٍ) ومن قرأ قطران أراد نحاساً قد بلغ منتهى
 حده أن فهو آن

(١) هوزهير قال :

كأن الرجل منها فوق صعل من الظلمات جوجؤه هواء

- غريب سورة الحجر ومشكلها -

قوله (إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ) أى أجل مُوقَّتٌ (لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ) أى هَلَّا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ ولولا مثلها أيضا إذا لم تكن تحتاج إلى جواب وقد ذكرناها في المشكل (فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ) أصحابهم (لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ) وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أى تقدمت سيرة الأولين في تكذيب الأنبياء عليهم السلام (فِيهِ يَغْرُبُونَ) أى يصعدون يقال عرج إلى السماء أى صعد ومنه نقول العامة عرج بروح فلان والمعارج الدرج (سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا) غشيت ومنه يقال سكر النهر إذا سدَّ والسكر اسم ماسكرت به وسكر الشراب منه إنما هو الغطاء على العقل والعين وقرأ الحسن سُكِّرَ بالتخفيف ويقال سُكِّرَتْ والعامة تقول في مثل هذا فلان يأخذ بالعين ﴿ش﴾ (بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ) ﴿قال أبو محمد﴾ بل تأتى لتدارك كلام غلط فيه تقول رأيت زيدا بل عمرا ويكون لترك شيء من الكلام وأخذ في غيره وفي القرآن من هذا المعنى كثير قال الله جل ثناؤه - ص والقرآن ذى الذِّكْرِ ثم - قال تعالى - بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ - فترك الكلام وأخذ في كلام ثان - ثم قال حكاية عن المشركين - أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا - ثم قال - بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي - فترك الكلام وأخذ ببل في كلام آخر فقال - بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ - في أشباه لهذا كثيرة في القرآن العزيز قال الشاعر^(١)

(١) هو أبو ذؤيب ورواية البيت في غير هذا : بل هل أريك الخ .

بل هل أريك حول الحى غادية كالنخل زينها ينمّ وإفضاخُ
وقال آخر * بل مَنْ يَرَى البرقَ يَسْرِى بَتُّ أَرْقُبِهِ *
وإذا وايت اسما وهى بهذا المعنى خفض بها وشبهت بربّ وبالواو وتأتى
متبداة قال أبو النجم

* بل منهلٍ ناءٍ من العياض *
وكذلك إذا أتت مبتداة غير ناسقة بكلام على كلام كانت بمعنى ربّ
وكذلك هى فى الشعر كقوله

* ومَهْمِهِ مغبرة أرجاؤها *
وقال آخر ^(١) * وداوِية قفر تمشى نعامها *
وقال آخر * وهاجرة نصبت لها جنبي *
يدلون بهذه الواو الخافضة على ترك الكلام الأول واستئناف كلام آخر
(وَأَقَدَّ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا) يقال هى اثني عشر برجا وأصل البرج
القصر والحصن (حَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ
السَّمْعَ) يقول وحفظناها من أن يصل إليها شيطان أو يعلم من أمرها شيئا
إلا استراقا ثم يتبعه (شهابٌ مُبِينٌ) أى كوكب مضى (مَوْزُونٌ) مقدّر
كأنه وزن (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ)
مثل الطير والوحش والسباع وأشباه ذلك من مالا يرزقه ابن آدم (وَأَرْسَلْنَا
الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ) قال أبو عبيدة لواقح إنما هى ملافح جمع ملقحة يريد أنها

(١) هو الشماخ . وعجز البيت : كشى النصارى فى خفاف الارننج

تلقح الشجر وتلقح السحاب كأنها تنتجها ﴿قال أبو محمد﴾ ولست أدري
ما اضطره الى هذا التفسير بهذا الاستكراه وهو يجد العرب تسمى الرياح
لواقح والريح لاقحا قال الطرماح . وذكر بردامده على أصحابه يستظلون
تحت من الشمس

فَلَقَّ لَافًفًا رِّيا ح للاقح منها وحائل
وقال اللاقح الجنوب والحائل الشمال ويسمون الشمال أيضا عقيما والعقيم
التي لا تحمل كما سمو الجنوب لاقحا وقال كثير
* وهاجَ بِسَفْسافِ الترابِ عَقِيمُها *

يعنى الشمال وانما جعلوا الريح لاقحا أى حاملا لأنها تحمل السحاب
وتقلبه وتصرفه ثم تحمله فينزل فهي على هذا الحامل . وقال أبو وجزة يذكر
حميرا وردت

حتى سلكن الشوى منهن فى مَسَكٍ
من نَسَلِ جَوَابَةِ الْآفاقِ مِهْدَاجِ
سلكن الشوى أى أدخلن قوائمن فى الماء حتى صار الماء لها كالمسك
وهى الأسورة ثم ذكر أن الماء من نسل ريح تجوب البلاد فجعل الماء
للريح كالولد لأنها حملته وهو سحاب وحلته ، ومما يوضح هذا قوله تعالى
- الذى يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا ثقالا
أى حملت (الصَّالِ) الطين اليابس الذى لم تصبه ناز فاذا نقرته صوت فاذا
مسته النار فهو نثار ومنه قيل للحمار مُصَلِّصٌ قال الأعشى

* كَعَدُوا الْمَصْلَصِلِ الْجَوَّالِ ^(١) *

ويقال سمعت صامصة اللجام اذا سمعت صوت حلقه (من حمماً) جمع خمئة وتقديرها حلقة وحلق وبكرة الدلو وهذا جمع قليل (والمسنون) المتغير الرائحة وقوله لم يتسن في قول بعض أصحاب اللغة منه وقد ذكرناه في سورة البقرة - والمسنون - أيضاً المصبوب ويقال سنت الشيء اذا صببته صباً سهلاً وسن الماء على وجهك (الغل) العداوة والشحناء (فلا تكن من القانطين) اليائسين (وقضينا إليه) أخبرناه (قالوا أو لم ننهك عن العالمين) أى أو لم ننهك عن أن تضيف أحداً وكانوا هو عن ذلك ﴿ش﴾ (لعمرك) أى لبقاؤك يقال منه لعمرك ولعمرك الله وهو العمر يقال أطل الله عمرك وعمرك وهو قسم بالبقاء (المتوسمين) المتفرسين يقال توسمت فى فلان الخير أى تبينته (ولهم لبإمام مبين) أى طريق واضح بين وقيل للطريق إمام لأن المسافر يأتم به حتى يصير الى الموضع الذى يريده (وكانوا ينحثون من الجبال بيوتاً آمين) يريد أمنوا أن تقع عليهم (لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم) أى أصنافاً منهم (المقتسمين) قوم تحالفوا على عضه النبي ﷺ وأن يذيعوا ذلك بكل طريق ويخبروا به الأنزاع إليهم (الذين جعلوا القرآن عضين) أى فرقوه وعضوه قال رؤبة:

(١) صدره: عثر يس تعدو اذا مسها الضر

* وليس دين الله بالمعزى ^(١) * ويقال فرقوا القول فيه فقالوا شعراً ، وقالوا سحر ، وقالوا كهانة ، وقالوا أساطير الأولين وقال عكرمة العضة السحر بلسان قريش يقولون للساحرة عاضية وفي الحديث « لعن رسول الله ﷺ العاضية والمستعضية » (فاصدع بما تؤمر) أى أظهر ذلك وأصله الفرق والفتح يريد اصدع الباطل بحقك (حتى يأتيك اليقين) أى الموت

﴿ غريب سورة النحل ومشاكلها ﴾

(أتى أمر الله فلا تستعجلوه) يعنى القيامة أى هى قريب فلا تستعجلوا وأتى بمعنى يأتى وهو كما يقال أتاك الخير فأبشر أى سيأتيك (ينزل الملائكة بالروح) أى بالوحي (الدفء) ما استدفأت به يريد ما يتخذ من أوبراها من الأكرسية والأخية وغير ذلك (ولكم فيها جمال حين تريحون) إذا راحت عظام الضروع والأسنمة فليل هذا مال فلان (وحين تمرحون) بالغداة يقال سرحت الابل بالغداة وسرحتها (بشق الأنفس) أى بمشقة يقال نحن بشق من العيش أى بجهد وفى حديث أم زرع « وجدنى فى أهل غنيمة بشق » (ومنها جائر) أى عن الطريق جائر لا يهتدون فيه والجائر العادل عن القصد (ماء لكم منه شراب ومنه شجر) يعنى المرعى قال عكرمة لا تأكل ثمن الشجر فانه سمحت

يعنى الكلاء (وفيه تسميون) أى ترعون يقال أسمت إبلى فسامت
ومنه قيل لكل مارعى من الأنعام سائمة كما يقال راعية (وترى الفلأ)
أى السفن (مَوَاحِرَ فِيهِ) أى جوارى تشق الماء يقال مخرت السفينة
ومنه مخر الأرض إنما هو شق الماء لها (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ)
أى جبلاً ثوابت لا تبرح وكل شئ ثبت فقد رسا (أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) أى
لئلا تميد بكم الأرض والميد الحركة والميل ومنه يقال فلان يميد فى مشيته
إذا تكفأ (وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ) أى متى يبعثون (قَالُوا أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ) أى أخبارهم وما سطر منها أى كتب ومنه قوله - ن والقلم
وما يسطرون - أى يكتبون واحدها سطر ثم أسطار ثم أساطير جمع الجمع
مثل قول وأقوال وأقاويل ﴿ قَالَ أَبُو مُحَمَّد ﴾ وأبو عبيدة رحمة الله علينا
وعليهما فجعل واحدها أسطورة وأسطارة قال ومنعناها الترهات البسباس
وهو الذى لا نظام له وليس بشئ صحيح (فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ)
أى من الأساس وهذا مثل أى أهلكتهم الله كما أهلك من هدم مسكنه من
أسفله فخر عليه (فَاتَّقُوا اللَّهَ) أى انقادوا واستسلموا والسلم
الاستسلام (بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ) الكتب جمع زبور (أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى
تَخَوُّفٍ) أى على تنقص ومثله التخوؤ يقال تخوفته الدهور وتخوته إذا
نقصته وأخذت من ماله أو جسمه (يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ)
أى تدور ظلاله وترجع من جانب إلى جانب والفى الرجوع ومنه قيل
للظل بالعيشى في لانه فاء عن المغرب إلى المشرق (سَجْدًا لِلَّهِ) أى

مستسامة منقادة ﴿ش﴾ قال أبو محمد تفيؤ الظلال رجوعها من جانب إلى جانب فهي مرة تجاه الشخص ومرة وراءه ومرة عن يمينه ومرة عن شماله ومنه النى في الإيلاء إنما هو الرجوع إلى المرأة وأصل السجود التطاؤؤ والميل يقال سجد البعير وأسجد إذا طوؤ طيء ليركب وسجدت النخلة إذا مالت قال لبيد يصف نخلا :

* غَلَبٌ سَوَاجِدٌ لم يدخل بها الحصر ^(١) *

والغلب الغلاظ الأعناق والسواجد الموائل ومن هذا قيل لمن وضع جبهته بالأرض ساجد لأنه تطامن في ذلك ثم يستعمار السجود فيوضع موضع الاستسلام والطاعة والذل كما يستعمار التطاؤؤ والتطامن فيوضعان موضع الخضوع والانقياد والذل فيقال تطامن للحق أى اخضع له وتطاطأ لها بخطئك أى تذلل لها ولا تعزز ومن الأمثال المبتذلة اسجد للقرد في زمانه يرجع . اخضع للسفيه واللئيم في دولته . ولا يراد معنى سجود الصلاة وقال الشاعر

بجمع تضلُّ البلقُ في حجراته ترى الاكم منه ^(٢) سجداً للحوافر
يريد أن حوافر الخيل قد قلمت الاكم ووطئتها حتى خشعت وانخفضت
ومن خلق الله المسخر المقصور على فعل واحد كالنار شأنها الاحراق
والشمس والقمر شأنهما المسير . والليل والنهار دائبين والفلك المسخر للدوران

(١) صدره : بين الصفا وخليج العين ساكنة

(٢) في اللسان : ترى الاكم فيها .

ومنه المسخر لمعنيين ثم هو مخير بينهما كالإنسان في الكلام والسكوت والقيام والقعود والحركة والسكون والشمس والظل خلقان مسخران لأنه يعاقب كل واحد منهما صاحبه بغير فصل والظل في أول النهار قبل طلوع الشمس يعم الأرض كما تعمها ظلمة الليل ثم تطلع الشمس فتعم الأرض إلا ماسترته الشُّخُوصُ فإذا ستر الشمس شيء عاد الظل فرجوع الظل بعد أن كان شمسا ودورانه من جانب إلى جانب هو سجوده لأنه مستسلم منقاد مطيع بالتسخير وهو في ذلك يميل والميل سجود وكذلك قوله عز وجل والنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ - أي يستسلمان لله تعالى بالتسخير وقوله - وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ - أي يستسلم من في السموات من الملائكة ومن في الأرض من المؤمنين طوعا ويستسلم من في الأرض من الكافرين كرها وظلالهم بالغدو والآصال مستسلمة وهو مثل قوله - وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ - ﴿غ﴾ (وَهُمْ دَاخِرُونَ) أي صاغرون يقال دَخَرَ لَكَ (ولَهُ الدِّينُ وَاصْبَا) أي دائما والدين الطاعة يريد أنه ليس من أحد يدان له ويطاع إلا انقطع ذلك عنه بزوال أو هلكة غير الله فان الطاعة تدوم له (وَإِلَيْهِ تَجَارُونَ) أي تَضْجُونَ بالدُّعاء والمسألة يقال جَارَ الثور يجَار والضرُّ البلاء والمصيبة (وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ) هذا مما كانوا يجعلونه لأهلهم من الحظ في زرعهم وأنعامهم وقد ذكر في سورة الأنعام (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ

سُبْحَانَهُ) تنزيها له عن ذلك (وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ) يعنى البنين (وهو كَظِيمٌ) أى حزين قد كظم فلا يشكو مابه (أَيُّمُسْكُهُ عَلَى هُونٍ) أى على هوان (أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ) أى يبيده (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) شهادة أن لا إله إلا هو (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) من البنات (وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ) أنَّهُمْ الْحُسْنَى) أى الجنة ويقال البنين (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) أى معجلون إلى النار يقال فرط منى مالم أحسبه أى سبق والفارط المتقدم إلى الماء لاصلاح الأرضية والدلاء حتى يرد القوم وأفرطته أى قدمته (نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ) ذهب إلى النعم والنعم تذكر وتؤنث والفَرْث مافى الكرش قوله (مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ) لأن اللبن كان طعاماً فخلص من ذلك الطعام دَمٌ وبقي منه فرث فى الكرش وخلص من الدم لبنٌ (سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ) أى سهلاً فى الشرب لا يشجى به شاربهُ ولا يَغصُّ (تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا) أى خمرًا ونزل هذا قبل تحريم الخمر (وَرَزَقًا حَسَنًا) يعنى التمر والزبيب . وقال أبو عبيدة السكر الطعم قال ولست أعرف هذا التفسير (وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) أى ألهمها وقيل سخرها والوحى يكون كلاماً ويكون إلهاماً وإشارةً وتسخييراً ورسالةً وإيماءً وإعلاماً كما مر فى سورة المائدة (وَمِمَّا يَعْرِشُونَ) كلُّ شَيْءٍ عَرِشٌ من كرم أو نبات أو سقف فهو عَرِشٌ ومعرّوش (ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) أى من الثمرات وكلُّ هاهنا ليس على العموم ومثل هذا قوله - تدمر كلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا - (فأسلكي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا) أى مبنقادةً بالتسخير وذلل جمع ذلولٍ (وَمِنْكُمْ مَنْ

يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ) وهو الهرم لأن الهرم أسوأ العمر وشره (لِكَيْلَا يَعْلَمَ
 بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) أى حتى لا يعلم بعد علمه بالأمر شيئاً لشدة هرمه (والله
 فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ) يعنى فضل السادة على المليك (فَمَا
 الَّذِينَ فَضَّلُوا) يعنى السادة (بِرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَهُمْ
 فِيهِ سَوَاءٌ) أى لا يجعلون أموالهم لعبيدهم حتى يكونوا والعبيد فيها سواء
 وهذا مثل ضربه الله لمن جعل له شريكاً من خلقه (بَنِينَ وَحَفَدَةً)
 الحفدة الخدم والأعوان ويقال هم بنون وخدم ويقال الحفدة الأصهار
 وأصل الحفد مداركة الخطو والاسراع فى المشى وإنما يفعل هذا الخدم
 فتميل لهم حفدة واحد منهم حافداً مثل كافر وكفرة ومنه قيل فى دعاء الوتر
 وإليك نسعى ونحفد قوله (وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا
 مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا) ونصب شيئاً بإيقاع رزق عليه أى يعبدون
 ما لا يملك لهم أن يرزقهم شيئاً كما تقول هو يخدم من لا يستطيع إعطائه
 درهما ﴿ش﴾ (ضرب الله مثلاً عبداً مملوئاً كذا لا يقدر على شيء) ﴿قال
 أبو محمد﴾ هذا مثل ضربه الله لنفسه ولمن جعل إلهاً دونه أو معه لأنه
 عاجز مدبر مملوك لا يقدر على نفع ولا ضرر ثم قال (ومن رزقناه ممناً
 رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهراً أهل يستمرون) فهذا مثله جل وعز
 لأنه الواسع الجواد القادر الرزاق عباده جهراً من حيث يعلمون وسراً من
 حيث لا يعلمون . وقال بعض المفسرين هو مثل للمؤمن والكافر والعبيد
 هو الكافر والمرزوق هو المؤمن ﴿قال أبو محمد﴾ والتفسير الأول أعجب

إلى لأن المثل توسط كلامين هما لله عز وجل أما الأول فقوله - ويعبدون
من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون -
فهذا لله ومن عبد من دونه وأما الآخر فقوله بعد انقضاء المثل (الحمد لله بل
أكثرهم لا يعلمون) ولأنه ضرب لهذا المعنى أيضا مثلا آخر يعقب هذا الكلام
فقال (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ) أى أخرس (لَا يَقْدِرُ
عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ) أى عيال وثقل على قرابته ووليّه (أَيْنَمَا
يُوجِبُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ) فهذا مثل آلهم لأنها بكم صم عمى ثقل على
من عبدها فى خدمتها والتعبد لها وهى لا تأتية بخير ثم قال (هَلْ يَسْتَوِ
هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) فجعل المثل لنفسه
﴿غ﴾ (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا) يعنى قباب الأدم
وغيرها (تَسْتَخِفُّونَهَا) فى الحمل (يَوْمَ ظَعْنِكُمْ) يوم سفركم (وَيَوْمَ
إِقَاعَتِكُمْ) (والأثاث) متاع البيت من الفرش والأكسية قال أبو زيد
واحد الأثاث أثاثه (والله جعل لكم مما خلق ظلالا) أى ظلال
الشجر والجبال (والسراييل) القمص (تَقِيَكُمْ الْحَرَّ) والبرد فاكفى
بذكر أحدهما إذ كان يدل على الآخر كذلك قال الفراء (وسراييل
تَقِيَكُمْ بِأَسْكُمُ) يعنى الدروع تقيكم بأس الحرب (يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ)
أى يعلمون أن هذا كله من عنده ثم ينكرون ذلك بأن يقولوا هو
شفاعة آلهتنا (الأنمكاث) مانقض من غزل الشعر وغيره واحدها نكث
يقول لا تؤكدوا على أنفسكم الإيمان والعهود ثم تنقضوا ذلك وتحنثوا

فتكونوا كامرأة غزلت ونسجت ثم نقضت ذلك النسج فجعلته أنكاثاً ﴿وقال في المشكل﴾ (وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا) الآية هذا مثل ضربه الله عز وجل لمن عاهده وحلف به فقال تعالى (أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) فتكونوا إن فعلتم كامرأة غزلت غزلاً وقوت مريته وأبرمته فلما استحکم نقضته فجعلته أنكاثاً والأنكاث مانقض من أخلاف ييوت الشعر والوبر ليغزل ثانية ويعاد مع الجديد وكذلك مانقض من خلف الخز ومنه قيل لمن أعطاك يبعته على السمع والطاعة ثم خرج عليك ناكث لأنه نقض ما كان أكّد على نفسه بالأيمان والعهود كما تنقض الناكث غزلها ثم قال عز وجل (تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ) أي دغلاً وخيلاً (أَنْ تَكُونُوا أُمَّةً هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ) أي لأن يكون قوم أغنى من قوم وقوم أعلى من قوم (تريدون) أن تقتطعوا بأيمانكم حقوقاً لهؤلاء فتجعلوها لهؤلاء وقال المفسرون والتي نقضت غزلها هي امرأة من قريش وكانت حمقاء تغزل الغزل من الصوف أو الشعر والوبر بمغزل في غلظ الذراع وصنارة في قدر الأصبع وفلكة عظيمة فاذا أحكمته أمرت خادمها فنقضته ﴿غ﴾ (تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ) أي دغلاً وخيانة (أَنْ تَكُونُوا أُمَّةً هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ) أي أغنى من فريق (لأنما سلطانه على الذين يتولّونه والذين هم به مبشرون) لم يرد أنهم ببليس كفرون ولو كان هذا هكذا كانوا مؤمنين وإنما أراد الذين هم من أجله مشركون بالله وهذا كما يقال

صار فلان بك عالماً أى من أجلك (وإذا بدلنا آية مكان آية) أى نسخنا
 آية بآية (يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ) أى يؤمنون ويزعمون أنه يعلمك وأصل
 الالحاد الميل (وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا) أى فتح له صدره
 بالقبول (يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا) أى يأتى كل انسان
 لمجادل عن نفسه غداً (رَغَدًا) كثيراً واسعاً (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا) اليهود
 (كَانَ أُمَّةً) أى معلماً للخير يقال فلان أمة وقد مرّ هذا فى المشكل فى
 البقرة ومن الاستعارة قوله عز وجل (فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ
 بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) قال أبو محمد أصل الذوق بالفهم ثم قد يستعار فيوضع
 موضع الابتلاء والاختبار ومنه يقال فى الكلام ناظر فلانا وذوق ما عنده أى

تعرف واختبر واركب الفرس وذوقه قال الشماخ فى وصف قوس

فذاق وأعطته من اللين جانباً كفى ولها أن يفرق البهم حاجز^(١)

يريد ذاق القوس بالنزع فيها ليعلم أليونة هى أم صلابة . وقال الآخر

وإن الله ذاق حلوم قيسٍ فلماً رأى خِفَّتَهَا قَلَاهَا

وهذه الآية نزلت فى أهل مكة وكانوا آمنين بها لا يغار عليهم مطمئنين

لا ينتجعون ولا ينتقلون فأبدلهم الله بالأمن الخوف من سرايا رسول الله

وبعوثه وبالكفاية الجوع سبع سنين حتى أكلوا القدر والعظام - ولباس

الجوع والخوف - ما ظهر عليهم من سوء آثارهما بالضمور والشحوب

ونهمكة البدن وتغير الحال وكسوف البال وقال فى موضع آخر (ولباس

(١) قال فى اللسان : كفى ولها أن يفرق النبل حاجز .

النَّقْوَى) أى مظهر عليه من السكينة والاختبات والعمل الصالح وكما تقول
تعرفت سوء أثر الجوع والخوف على فلان وذقت بمعنى تعرفت واللباس
بمعنى سوء الأثر كذلك تقول ذقت لباس الجوع والخوف وأذاقني الله ذلك
فهو استعارة على أن الملحدين قالوا كيف يذاق اللباس؟ وإنما كان وجه
الكلام فألبسها الله لباس الجوع أو غشاها الله لباس الجوع أو فأذاقها الله
الجوع والخوف ويحذف اللباس ﴿غ﴾ (قَاتِنَا) أى مطيعا (شَاكِرًا
لَا نَعْمِهِ) جمع نعم يقال يوم نعم ويوم بؤس ويجمع أنعم وأبؤس وليس
قول من قال إنه جمع نعمة بشيء لأن فعلة لا تجمع على أفعل (وَلَا تَكُ فِي
ضَيْقٍ) تخفيف ضيق مثل هين ولين وهو إذا كان على هذا التأويل صفة
كأنه قال وَلَا تَكُ فِي أَمْرٍ ضَيْقٍ مِنْ مَكْرَمٍ ويقال إن ضيقًا وضيقًا بمعنى واحد
كما يقال رَطْلٌ وَرِطْلٌ ويقال أنا في ضيق ضيقة ﴿قال أبو محمد﴾ وهو
أعجب إلى

﴿غريب سورة سبحان ومشاكلها﴾

﴿قال أبو محمد﴾ في صدر الغريب : ومن صفاته تبارك وتعالى سُبُّوحٌ
وهو حرف مبني على فعول من سبح الله إذا نزهه وبرأه من كل عيب ومنه
قيل سبحان الله أى تنزيها لله وتبرئة له من ذلك ومنه قوله - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ - قال الأعشى

أقول لما جاءني نخره سبحان من علقمة الفاخر

أراد التنزه من علقمة وقد يكون تعجب بالتسبيح من نخره كما يقول
القائل إذا تعجب من شيء سبحان الله فكأنه قال عجبا من علقمة الفاخر
(وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ) أى أخبرناهم (جَنَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ)
أى عاثوا بين الديار وأفسدوا يقال جاسوا وحاسوا بهم يحوسون ويحوسون
(ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ) أى الدولة (وَأَكْثَرَ تَقِيرًا) أى أكثر
عدداً وأصله من ينفر مع الرجل من عشيرته وأهل بيته والنفير والنافر
واحداً كما يقال قدير وقادر (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) يعنى من المراتين
(لِيَسْؤُوا وَيُجْوَهِكُمُ) من السوء (وَلِيَتَّبِعُوا مَا عَلُوا تَتَّبِعِرًا) (وَجَعَلْنَا
جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) أى محبسا من حصر الشيء إذا حبسه فمیل
بمعنى فاعل (وَيَدْعُوا الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ) أى يدعو على نفسه وعلى
خادمه وعلى ماله بما لو استجيب له فيه هلك (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا) أى
يعجل عند الغضب والله لا يعجل بأجابته (فَحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ) يعنى محونا
القمر (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) أى مبصراً بها (وَكُلَّ إِنْسَانٍ
أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ) قال أبو عبيدة حظه وقال المفسرون ما يحمل من
خير أو شر الزمناه عنقه ، وهذان التفسيران يحتاجان الى تبين والمعنى فى
ما أرى والله أعلم أن لكل امرئ حظاً من الخير والشر قد قضاه الله فهو
لازم عنقه وهو لازم صليفاً عنقه وهذا لك على وفى عنقى حتى أخرج منه
ولما قيل للحظ من الخير والشر طائر لقول العرب جرى له الطائر بكذا
من الخير وجرى له الطائر بكذا من الشر على طريق الفأل والطيرة وعلى

مذهبهم في تسمية الشيء بما كان له سبباً فخطابهم الله سبحانه بما يستعملون وأعلمهم أن ذلك الأمر الذي يجعلونه بالطائر هو يلزمه أعناقهم ونحوه - ألا إنما طائرهم عند الله - وكان الحسن وأبو رجاء ومجاهد رحمهم الله يقرءون - وكل إنسان ألزمناه طيرَهُ في عُنْقِهِ - بلا ألف والمعنيان جميعا سواء لأن العرب تقول جرت له طير الشمال فالطير جماعة والطائر واحد وقوله (نُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا) أي نخرج له بذلك العمل كتابا ومن قرأ - يخرج له يوم القيامة كتابا - بالياء أراد ويخرج له ذلك العمل كتابا (كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ حَسِيبًا) أي كافيا ويقال محاسباً وحاسباً (وإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُهْرَفِيهَا) أي كثرنا يقال أمرت الشيء وأمرته أي كثرته تقديره فعلت وأفعلت ومنه قولهم مهرة مأمورة أي كثيرة النتاج ويقال أمر بنو فلان يأمرون أمراً إذا كثروا وبعض المنسرين يذهب إلى أنه من الأمر يقول نأمرهم بالطاعة ونفرض عليهم الفرائض فإذا فسقوا حق عليهم القول أي وجب ومن قرأ أمراً فهو من الأمارة أي جعلناه أمراً وقرأ قوم أمرنا بالمد وهي اللغة العالية المشهورة في كثرنا (وقضى رَبُّكَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) أي أمر ربك ﴿ش﴾ قال أبو محمد أصل قضى حتم كقوله - فيمسك التي قضى عليها الموت - أي حتمه عليها ثم يصير الحتم بمان كقوله - وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه - أي أمر لأنه لما أمر حتم بالأمر وكقوله - وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب - أي أعلمناهم لأنه لما أخبرهم أنهم سيفسدون في الأرض حتم بوقوع الخبر

- وقوله فقضاهن سبع سموات - أى صنعهن وقوله - فاقض ما أنت قاض - أى اصنع ما أنت صانع ومثله - فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم افضوا الى - أى اعملوا ما أنتم عاملون - ولا تنظرون - . وقال أبو ذؤيب ^(١) :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أوصنع السوابغ تبع

أى صنعهما داود . وقال الآخر ^(٢) فى عمر بن الخطاب رضى الله عنه

قضيت أمورا ثم غاردت بعدها فواتح فى أكامها لم تفتق

أى عملت أعمالا لأن من عمل عملا وفرغ منه فقد حتمه وقطعه ومنه قيل للحاكم قاض لأنه يقطع على الناس الأمور ويحكم وقيل قضى قضاؤك أى فرغ من أمرك وقالوا للبيت قد قضا أى فرغ وهذه كلها فروع ترجع الى أصل واحد ﴿غ﴾ (الأواب) التائب مرة بعد مرة وكذلك التواب وهو من آب يؤوب أى رجع وقوله (فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ) هو من الاستعارة ﴿قال أبو محمد﴾ ومن الاستعارة اللسان يوضع موضع القول لأن القول يكون به قال الله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام - واجعل لى لسان صدق فى الآخرين - أى ذكرأ حسنا وقال الشاعر ^(٣) :

لنى أتنى لسان لا أسر بها من علوا لعجب فيها ولا سخر

أى أتانى خبر لا أسر بها ، ومنه الذكر يوضع موضع الشرف لأن الشريف يذكرك قال - وإنه لذكرك ولقومك - يريد أن القرآن شرف لكم وقال

(١) قال فى اللسان: هذه رواية الأصمعى ، وپروى صنع السوابغ تبع .

(٢) هو الشماخ (٣) هو أعشى باهلة .

- لقد أنزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم - أى شرفكم وقال - بل أتيناكم بذكرهم
فهم عن ذكرهم معرضون - أى أتيناكم بشرفهم ومنه قوله عز وجل - فلا
تقل لهما أف ولا تنهرهما - أى لا تستثقل شيئاً من أمرهما وتضييق صدرهما
بهما ولا تغلظ بهما والناس يقولون لما يكرهون ويستثقلون أف له وأصل
هذا نفخك الشيء يسقط عليك من تراب أو رماد أو غير ذلك وللمكان
تريد إمالة شيء عنه لتقع فيه فقيت لكل مستثقل ولذلك تحرك بالكسر
للحكاية كما يقولون غاق غاق إذا حكوا صوت الغراب والوجه أن يسكن
إلا أنه تحرك لاجتماع الساكنين فربما نون وربما لم ينون وربما حرك الى
غير الكسر وسترى باقى باب الاستعارة إن شاء الله عز وجل ﴿غ﴾
(قَوْلًا مِّسُورًا) أى ليناً (مَحْسُورًا) أى تحسرك العطية وتقطعك كما
يحسر السفر البعير فيبقى منقطعاً به يقال حسرت الرجل فأنا أحسره وحسره
فهو يحسره (يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) يوسع عليه (وَيَقْدِرُ) أى يضيق
عليه (فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ) أى لا تمثل إذا قتلت بالقود ولا تقتل غير
قاتلك (وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ)
أى يتناهى فى الثبات إلى حد الرجل ويقال ذلك ثمانية عشر عاماً وأشدُّ
اليتم غير أشدَّ الرجل فى قول الله عز وجل - حتى إذا بلغ أشده وبلغ
أربعين سنة - وإن كان اللفظان واحداً لأنَّ أشدَّ الرجال الاكتمال
والحنكة وإن اشتد عقله ورأيه وذلك ثلاثون سنة ويقال ثمان وثلاثون
سنة وأشدَّ الغلام أن يشتد خلقه ويتناهى ثباته (وَالْقِسْطَاسُ) الميزان يقال

هو بلسان الروم وفيه لغة أخرى قُسْطَاسٌ بضم القاف وقد قرىء باللغتين جميعاً (وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) أى أحسن عاقبة (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) أى لا تتبعه بالحدس والظنون ثم تقول رأيت ولم تر وسمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم وهو مأخوذ من القفا كأنك تقفو الامور أى تكون فى أقفاها وأواخرها تتبعها ويقال قفوت أثره والقائف الذى يعرف الآثار ويتبعها وكأنه مقلوب عن القافى (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) أى بالكبر والفخر (إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ) أى لا تقدر أن تقطعها حتى تبلغ آخرها يقال فلان أخرق للارض من فلان إذا كان أكثر أسفاراً وغزواً (وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا) يريد أنه ليس ينبغى للفاجر أن ينزع ويستطير (مَذْهُورًا) مبعداً مقصى يقال اللهم ادحر الشيطان عني (وَاتَّخِذْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاءًا) كانوا يقولون الملائكة بنات الله (قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا) يقول لو كان الأمر كما تقولون لا بتغى من تدعونه إلهاً التقرب إلى الله سبحانه وتعالى لأنه رب كل مدعوٍ ويقال لا ابتغوا سبيلاً أى طريقاً للوصول إليه (أَكِنَّةٌ) جمع كنانٍ مثل غطاءٍ وأغطية (وَإِذْ هُمْ يُجَادُونَ) أى متناجون يساراً بعضهم بعضاً (إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا) قال أبو عبيدة يريد بشراً إذا سحر أى ذارئةً كأنهم أرادوا أن يكون ملكاً لأن الملك لا سحر له ﴿قال أبو محمد﴾ ولست أدري ما اضطره إلى هذا التفسير المستكبره وقد سبق التفسير من السلف بما لا استكراه فيه قال مجاهد رحمه الله في

قوله - إلا رجلاً مسحوراً - أى مخدوعاً لأن السحر حيلة وخديعة وقالوا
في قوله - فأنى تُسحرون - أى من أين تُخدعون - وإنما أنت من
المسحورين - أى من الملعولين وقال امرؤ القيس : -

* وَأُسْحِرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ^(١) *

أى الملعول فكأننا نُخدعُ وقال لبيد :

* عَصَافِيرُ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمُسْحَرِ ^(٢) *

أى الملعول والناس يقولون سحرتنى بكلامك يريد خ - دعنى وقوله
- انظر كيف ضربوا لك الأمثال - يدل على هذا التأويل لأنهم لو أرادوا
رجلاً ذارئة لم يكن فى ذلك مثل ضربوه ولكنهم لما أرادوا رجلاً مخدوعاً
كأنه بالخديعة سحر - كان مثلاً ضربوه وتشبيهاً شبهوه وكأن المشركون
ذهبوا إلى أن قوماً يعلمونه ويخدعونهم وقال الله جل ثناؤه فى موضع آخر
حكاية عنهم - ولقد علم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر - وقال فرعون لأنى
لا ظنك يا موسى مسحوراً - لا يجوز أن يكون أراد به إنى لا ظنك إنساناً
ذارئة وإنما أراد إنى لا ظنك مخدوعاً (والرفات) ما أرفت وهو مثل الفات
(فَسِيئُ نَفْضُونَ إِلَيْكَ رءُوسَهُمْ) أى يحركونها كما يحرك البائس من الشئ
والمستبعد له رأسه يقال نفضت سنه إذا تحركت ويقال للظليم نفض لأنه
يحرك رأسه إذا عدا (أولئك الذين يدعون) يعنى الذين يعبدون من

(١) صدره : أرانا موضعين لأمر غيب

(٢) صدره : فان تسألينا فيم نحن فاننا

دوانه ويدعونهم آلهةً يعنى الملائكة وكانوا يعبدونها (يبتغون إلى ربهم الوسيلة) أى القربة (مستأوراً) أى مكتوباً يقال سطر أى كتب (وآتيننا نُمُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً) أى آتيننا نُمُودَ آيةٍ وهى الناقة - مبصرةً - أى بينة يريد مبصرًا بها كما قال (وجعلنا آيةَ النهارِ مُبْصِرَةً فظلموا بها) أى كذبوا (وما نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا) أى وما نرسل الرسل بالآيات (وما جعلنا الرؤيا التى أريناك) أى ليلة الاسراء (والشجرة الملعونة فى القرآن) يعنى شجرة الزقوم (الآفة فتنةً للناس) يقول فن بها قوم فقاموا كيف يكون فى النار شجرة والنار تأكل الشجرة؟ وكيف يذهب هذا إلى بيت المقدس ويرجع فى ليلةٍ فارتدوا وزاد الله فى بصائر قوم منهم أبو بكر رضوان الله عليه وبه سُمي صديقنا وكذلك قالوا فى قوله عز وجل - ليس لهم طعامٌ إِلَّا من ضريعٍ - ﴿قال أبو محمد﴾ فى باب ما ادعوه من التناقض والاختلاف والرد عليهم إذ قالوا كيف قال - ليس لهم طعامٌ إِلَّا من ضريعٍ - وهو يقول فى موضع آخر - فليس له اليوم هاهنا حميمٌ ولا طعامٌ إِلَّا من غسيلين - ف قيل لهم فى الرد عليهم إن النار دركات والجنة درجات على قدر الذنوب والحسنات تقع العقوبات والمثوبات فمن أهل النار من طعامه الزقوم ومنهم من طعامه غسيلين ومنهم من شرابه الصديد والضريع نبتٌ يكون بالحجاز يقال لرطبه الشيرق ولا يسمن ولا يشبع والعرب تصفه بذلك وغسيلين فعيلين من غسالت كأنه الغسالة قال بعض المفسرين هو ما يسيل من أجسام الممذبين وهذا نحو قوله - سراويلهم من قطران - ومن قطرٍ آن

قراءة عكرمة ومن تابعه والقطر النحاس والآتى الذى قد بلغ منتهى حده
 كأن قوما يسر بلون هذا وقوما يسر بلون هذا أو يلبسون هذا تارة وهذا
 تارة وأما قولهم كيف يكون فى النار نبات وشجرة والنار تأكلها فان الله
 لم يرد فيما يرى أهل النظر أن الضريع بعينه ينبت فى النار ولا أنهم يأكلونه
 والضريع من أقوات الأنعام لا من أقوات الناس وإذا وقعت فيه الابل لم
 تشبع وهلكت هز لا قال الهذلى يذكر إبلا وسوء مرعاها :

وحسن فى هزم الضريع فسكانها حذاء دامية اليدى حرود^(١)

الحرد ضعف عصب اليدى والرجلين فأراد أن هؤلاء قوم يقتاتون
 ما لا يشبعهم وضرب الضريع لهم مثلاً ويعذبون بالجوع كما يعذب من قوته
 الضريع وكان ما أراد الله بهذا معلوما عندهم مفهوما ولو لم يكن كذلك
 لأنكروه كما أنكروا قوله - إنها شجرة تخرج فى أصل الجحيم طلعها كأنه
 رؤوس الشياطين - وقد يكون الضريع وشجرة الزقوم نباتين من النار أو
 من جوهر لا تأكله النار وكذلك سلاسل النار وأغلالها وأنكالها وعقاربها
 أعادنا الله منها برحمته لو كانت على ما يعلو لم تبق على النار وإنما دلنا
 الله سبحانه على الغائب عنده بالحاضر عندنا والأسماء متفقة للدلالة والمعانى
 مختلفة وما فى الجنة من شجرها وثمرها وفرشها وعرشها وجميع الأنهار على
 مثل ذلك. قال ابن عباس رضى الله عنه: نخل الجنة جذوعها من زمرّد أخضر
 وكرنفها ذهب أحمر وسعفها كسوة لأهل الجنة منها مقطعاتهم وحليهم وثمرتها

(١) فى لسان العرب : وهزم الضريع ما تكسر منه . والحرد التى لا تكاد تدبر .

أمثال القلال والدلاء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد
ليس له عجم ﴿غ﴾ (هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ) أى فضلت (لأَحْتَنِكَ
دُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلاً) لَأَسْتَأْصِلَنَّهُمْ يَقَالُ احْتَنَكَ الْجَرَادُ مَا عَلَى الْأَرْضِ إِذَا
أَكَلَهُ كُلَّهُ واحْتَنَكَ فُلَانٌ مَا عِنْدَ فُلَانٍ مِنَ الْعِلْمِ إِذَا اسْتَقْصَاهُ وَيَقَالُ هُوَ مِنْ
حَنَكٍ دَابَّتْهُ يَحْنُكُهَا حَنَكًا إِذَا شَدَّ فِي حَنَكِهَا الْأَسْفَلَ حَبْلًا يَقُودُهَا بِهِ أَيْ
لَأَقُودَنَّهُمْ كَيْفَ شَدَّتْ (جَزَاءً مَوْفُورًا) أَيْ مَوْفِرًا يَقَالُ وَفَرْتُ عَلَيْهِ مَالَهُ
وَوَفَرْتُهُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ (وَأَسْتَفْزِرُ) أَيْ اسْتَخَفُّ وَمِنْهُ يَقَالُ اسْتَغْفِرْنِي
فُلَانٌ وَالرَّجُلُ الرَّجَالَةُ يَقَالُ رَاجِلٌ وَرَجُلٌ مِثْلُ صَاحِبٍ وَصَحْبٍ وَتَاجِرٍ وَتَجَرٍ
(وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ) بِالْغَنَمَةِ فِي الْمَعَاصِي (وَفِي الْأَوْلَادِ) بِالزَّوْنِ
(يُزْجِي لَكُمْ الْفُلُكَ) أَيْ يَسِيرُهَا قَالَ الشَّاعِرُ

* فَنِّي ^(١) يُزْجِي الْمَطْيَ عَلَى وَجَاهَا *

(الْحَاصِبُ) الرِّيحُ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَحْصِبُ أَيْ تَرْمِي بِالْحَصْبَاءِ وَهِيَ
الْحَصَا الصَّغَارُ وَالْعَاصِفُ مِنَ الرِّيحِ الَّتِي تَعْصِفُ الشَّجَرَ أَيْ تَكْسِرُهُ (ثُمَّ
لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا) أَيْ مَنْ يَتَّبِعُنَا بِدُمَائِكُمْ أَيْ مَنْ يَطَالِبُنَا وَمِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى - فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ - أَيْ مَطَالِبَةٌ جَمِيلَةٌ (يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنْاسٍ
بِأُمَمِهِمْ) أَيْ بِكُتَابِهِمْ الَّذِي فِيهِ أَعْمَالُهُمْ عَلَى قَوْلِ الْحَسَنِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
فِي رِوَايَةِ أَبِي صَالِحٍ بَرْنِيسَهُمْ (وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا) أَيْ مِقْدَارَ فَتِيلٍ
وَهُوَ الْخِيطُ الَّذِي فِي وَسْطِ النُّوَاةِ وَقَدْ مَرَّ فِي الْإِسْتِعَارَةِ (وَلِنْ كَادُوا

(١) يزجي المطي : يسوقها . اه لسان العرب

لَيْفَتُمْؤَنَّاكَ) أَى يَسْتَزِلُونَكَ (لِتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ) أَى لَتَخْتَلِقْ غَيْرَهُ
(وَإِذَا لَا تَحْذُوكَ خَائِلًا) أَى لَوْ فَعَلْتَ ذَلِكَ لَوَدُّوكَ (ضِعْفَ الْحَيَاةِ) ضِعْفُ
عَذَابِ الْحَيَاةِ (وَضِعْفَ الْمَمَاتِ) أَى ضِعْفُ عَذَابِ الْمَمَاتِ . وَهَذَا مِنْ بَابِ
مَا حَذَفَ اخْتِصَارًا (وَإِذَا لَا يَلْبَسُونَ خَلْفَكَ) أَى بَعْدَكَ (دُلُوكَ الشَّمْسِ)
غُرُوبُهَا وَيُقَالُ زَوَاهَا ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَعْجَبُ إِلَى لِأَنَّ الْعَرَبَ
تَقُولُ ذَلِكَ النِّجْمَ إِذَا غَابَ وَقَالَ ذُو الرِّمَّةِ :

مَصَائِيحُ لَيْسَتْ بِاللَّوَاتِي تَقُودَهَا * نَجُومٌ وَلَا بِالْآفَلَاتِ الدَّوَالِكِ
وَيُقَالُ دَلَّكَتِ الشَّمْسُ يَرِيدُونَ غُرُبْتَ وَالنَّاظِرُ قَدْ وَضَعَ كَفَّهُ عَلَى حَاجِبِهِ يَنْظُرُ
إِلَيْهَا قَالَ الشَّاعِرُ : ^(١)

وَالشَّمْسُ قَدْ كَادَتْ تَكُونُ دَنَقًا أَدْفَعُهَا بِالرَّاحِ كَيَّ تَزَحْلِفَا
فَشَبَّهَا بِالْمَرِيضِ الدَّنَفِ لِأَنَّهَا قَدْ هَمَّتْ بِالْغُرُوبِ كَمَا قَارِبَ الدَّنَفِ الْمَوْتَ وَإِنَّمَا
يَنْظُرُ إِلَيْهَا مِنْ تَحْتِ الْكَفِّ لِيَعْلَمَ كَمْ بَقِيَ لَهَا إِلَى أَنْ تَغِيبَ وَيَتَوَقَّى الشَّمْعَ
بِكَفِّهِ (إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ) أَى ظِلَامِهِ (وَقُرْآنِ الْفَجْرِ) أَى قِرَاءَةِ الْفَجْرِ
(فَتَهَجَّدَ بِهِ) أَى اسْهَرْ بِهِ يُقَالُ تَهَجَّدْتُ إِذَا سَهَرْتُ وَهَجَّدْتُ إِذَا نَمْتُ
(نَافِلَةً لَكَ) أَى تَطَوُّعًا (وَنَأَى بِجَانِبِهِ) أَى تَبَاعَدَ (كَأَنَّ يَوْثُوسًا) أَى قَانِطًا
يَأْسًا (كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنٍ كَلَّتِهِ) أَى خَلِيقَتِهِ وَطَبِيعَتِهِ وَهُوَ مِنْ الشَّكْلِ يُقَالُ
لَسْتُ عَلَى شَأْنٍ وَلَا عَلَى شَكْلٍ (وَكَلَّوْا كَانُوا بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا) أَى
عَوْنًا (يَنْبُوعًا) أَى عَيْنًا وَهُوَ يَفْعُولُ مِنْ تَبَعَ يَنْبُعُ وَيُقَالُ لِمَالٍ عَلَى رِضَى

(١) هُوَ الْعِجَاجُ .

الله عنه (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) أى وجهنا القول بكل شيء (مَثَلٍ) وهو من قولك صرفت إليك كذا أى عدلت به وشدد ذلك للتكثير كما يقال فَتَحَتِ الأبواب (وَوَسَفَا) أى قطعاً الواحدة كَسَفَةٌ (أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا) أى ضمينا يقال قبلت به أى كفلت قال أبو عبيدة - معاينة. ذهب الى المقابلة (بَيَّنْتُ مِنْ زُخْرُفٍ) أى من ذهب (كُلَّمَا خَبَتْ) أى سكنت يقال خبت النار إذا سكن لها بها تخبو فان سكن الاله لم يطفأ الجمر قيل خمدت تخمد خمودا فان طفئت ولم يبق منها شيء قيل همدت تهمد همودا (زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا) أى نارا تتسعر أى تتهلب (وكانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا) أى ضيقًا بخيلًا (إِنِّي لَا أَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا) أى مهلكًا والثبور الهلكة وفي رواية الكاكي - إِنِّي لَا أَعْلَمُكَ يَا فِرْعَوْنُ مُلْعُونًا - (فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ) أى يستخفهم حتى يخرجوا (جِئْنَا بِكُمُ لَقِيفًا) أى جميعا (وَلَا تُخَافِتْ بِهَا) أى لا تخفها (وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) أى بين الجهر وبين الاخفاء طريقا قصدا وسطا (وَاتَّرْتِيلُ) في القراءة التبيين بها كأنه يفصل بين الحرف والحرف ومنه قيل ثغر رتل ورتل إذا كان مفلجا . ﴿قال أبو محمد في المشكل﴾ في باب الالحن إذا عاب قراءة التكاف والشذوذ في المد المفرط والتشديد المتعب فقال وليس هكذا كانت قراءة رسول الله ﷺ ولا خيار السلف ولا التابعين ولا القراء العالمين بل كانت سهلة رسالة وهكذا يختار لقراء القرآن في إيرادهم القراءة في محاريبهم والله المستعان لا شريك له

— غريب سورة الكهف ومشكلها —

(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً)
مقدم ومؤخر أراد أنزل الكتاب قيماً ولم يجعل له عوجاً (لينذر بأشدّ بدّاً)
أى لينذر ببأس شديد أى عذاب (بأخع نفسك) أى قاتل نفسك
ومهلك نفسك قال ذو الرمة :

ألا أيها ذا الباخع الوجد نفسه * لشيء نحتته عن يديه المقادر
(أسفاً) حزناً (الصعيد) المستوى من الأرض ويقال وجه الأرض ومنه
قيل للتراب صعيداً لأنه وجه الأرض (والجرز) الذى لا ينبت شيئاً ويقال
أرض جرز وأرضون أجزاز (أم حسبت) أى أحسبت * (ش)
(أم تسكون) بمعنى أو كقوله عز وجل - أأمنتم من فى السماء أن يخسف
بكم الأرض فاذا هى تمور أم أمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصباً -
وكقوله عز وجل - أأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصباً
ثم لا تجدوا لكم وكيلاً أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى - هكذا قال
المفسرون وهى كذلك عند أهل اللغة فى المعنى وإن كانوا قد يفرقون
بينهما فى الأماكن . وتسكون أم بمعنى ألف الاستفهام كقوله عز وجل
- أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله - أراد يحسدون الناس
ومثله قوله عز وجل - ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار اتخذناهم
سخرياً أم زأغت عنهم الأبصار - ؟ وألف اتخذناهم موصولة وقوله

عز وجل - أم له البنات ولكم البنون أم تسألهم أجرًا فهم من مغرم مثقلون - أراد أن تسألهم أجرًا - أم عندهم الغيب - وهذا في القرآن كثير يدل على ذلك قوله عز وجل - ألم تنزل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك - ولم يتقدم في الكلام يقولون كذا فيرد عليه أم يقولون وإنما أراد أن يقولون ثم يقول عز وجل - بل هو الحق من ربك ﴿غ﴾ (والرقيم) لوح مكتوب فيه خبر أصحاب الكهف ونصب على باب الكهف والرقيم الكتاب وهو فمیل بمعنى مفعول ومنه - كتاب مرقوم - أي مكتوب (فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ) أنماهم ومثله قول أبي ذر رحمه الله قد ضرب الله على أصمختهم (والأمد) الغاية (وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) أي ألهمناهم الصبر وثبتنا قلوبهم (شَطَطًا) أي غلوا يقال قد أشط على إذا غلا في القول (مِرْقَقًا) ما يرفق به (تَزَاوَرُ) تميل (تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّامِلِ) أي تعدل عنهم وتجاوزهم وقال : إلى ظعن يقرضن أجواز مشرف شمالاً وعن إيمانهم الفوارس (وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ) أي متسع وجمعها فجوات وفجاء ويقال في مقناة والتفسير الأول أشبه بكلام العرب (والوَصِيدُ) الفناء ويقال عتبة الباب وهو أنجب إلى لأنهم يقولون أو صدد بابك أي أغلقه ومنه - لأنها عليهم موصدة - أي مطبقة مغلقة وأصله أن تلتصق الباب بالعتبة إذا أغلقته ومما يوضح هذا أنك إن جعلت الباب بالفناء كان خارجا من الكهف وإن جعلته بعتبة الباب أمكن أن يكون داخل الكهف والكهف وإن لم يكن له باب

وعتبة - فانما أراد أن السكاب منه بموضع العتبة من البيت فاستعير على ما مر
وقد يكون الوصيد الباب نفسه فهو على هذا كأنه قال وكابهم باسط ذراعيه
بالباب قال الشاعر

بَارِضٍ فَضَاءٍ لَا يُسَدُّ وَصِيدُهَا عَلَى وَمَعْرُوفٍ بِهَا غَيْرُ مَنْكَرٍ

﴿قال أبو محمد﴾ في أول المشكل وقد قال قومٌ بفضول العلم وسوء
النظر في قوله عز وجل - وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ
ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ - مافى هذا الكلام من
الفائدة وما في الشمس إذا مالت بالغداة والعشي عن الكهف من الخبر ونحن
نقول وأى شيء أولى بأن يكون فائدة من هذا الخبر؟ وأى معنى أطف مما
أودع الله سبحانه هذا الكلام؟ وإنما أراد جل وعز أن يعرفنا لطفه للفتية
وحفظه لإياهم في المهج واختياره لهم أصالح المواضع للرقود فأعلمنا تبارك وتعالى
أنه بوأهم كهفاً في مقناة من الجبل مستقبلاً نبات نعش فالشمس تزور عنه وتستدير
طالعة وجارية وغاربة ولا تدخل عليهم فتؤذيهم بحرّها وتلفحهم بسمومها
وتغير ألوانهم وتبلى ثيابهم، وأنهم كانوا في فجوة من الكهف أى متسع منه
ينالهم فيه نسيم الريح وبردها وتنفي عنهم غمة الغار وكربه (وَكَذَلِكَ بَعَثْنَا هُمُومًا) أى
أحياناً من هذه النومّة التي تشبه الموت. (الْوَرِقَ) الفضة دراهم كانت
أو غير دراهم يدلّك على ذلك أن عرفة بن أسعد أصيب أنفه يوم السكاب
فاتخذ أنفاً من ورق أى من فضة فأتى عليه فأمره رسول الله ﷺ أن
يتخذ أنفاً من ذهب (أيها أذكى طعاماً) يجوز أن يكون أكثر ويجوز أن

يكون أرخص والله أعلم وأصل الزكاء النماء والزيادة (وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا) أي لا يعلمن ومنه يقال أشعر بكذا وليت شعري ومنه قيل شاعر لفطنته (يَرْجُمُوكُمْ) أي يقتلوكم وقد تقدم تفسيرها ﴿ش﴾ والرجم أصله الرمي كقولهم عز وجل - وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ - أي مراعى ثم قد تستعار فتوضع موضع القتل لأنهم كانوا يقتلون بالرجم وروى أن ابن آدم قتل أخاه رجما بالحجارة وقتل رجما فلما كان أول القتل سمي رجما وإن لم يكن بالحجارة ومنه قوله - لَنَرْجُمَنَّكَ - أي لنقتلكم . وقال - إِنِّي عُدْتُ رَبِّي وَرَبَّكُمْ أَن تَرْجُمُونِي - أي تقتلون . وقال - وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ - أي قتلناك ويوضع موضع الشتم لأن الشتم رمي وكذلك يقال قذف فلان فلانا إذا شتمه وأصل القذف الرمي ومنه قول إبراهيم له - لَا رَجْمَنَّكَ - أي لا شتمناك ويوضع موضع الظن ومنه قوله - رَجْمًا بِالْغَيْبِ - أي ظنا ويقال رجم بالظن كأنه رمى به . والرجم اللعن والطرده لعن ومنه يقال ذئب لعين أي طريد وإنما قيل للشيطان رجم أي طريد لأنه يطرد برجم الكواكب . (أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ) أي أظهرنا عليهم واطاعنا ومنه يقال ما عثرت على فلان بسوء قط (قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ) يعني المطاعين الرؤساء (رَجْمًا بِالْغَيْبِ) أي ظنا بغير يقين (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ) ولم يقل سنة لأنه قال لبثوا في كهفهم ثلاثمائة ثم قال سنين أي ليست شهورا ولا أياما ولم يخرج مخرج ثلاثمائة درهم . وروى ابن فضيل عن الأجلح عن الضحك قال ثلثت سولبشوا في كهفهم ثلاثمائة - فقالوا أيام أو أشهر أو سنون فنزلت - سنين -

(وَازْدَكُوا تِسْعًا) ثُمَّ قَالَ (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ) وَقَدْ بَيَّنَّ لَنَا قَبْلَ هَذَا
 كَمْ لَبِثُوا وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي مَدَّةِ لَبِثِهِمْ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَلَبِثُوا فِي
 كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا - وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا مِنَ الْخَاطِلِينَ .
 (أَبْصُرْ بِهِ وَأَسْمِعْ) أَيُّ مَا أَبْصَرَهُ وَأَسْمِعَهُ (مُلْتَحِدًا) أَيُّ مَمْدَلًا وَهُوَ
 مِمَّنْ أَلْحَدَتْ وَلَحَدَتْ إِذَا عَدَلَتْ (وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ) أَيُّ لَا تَجَاوِزْهُمْ
 إِلَى زِينَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُوَ نَهَى كَأَنَّهُ قَالَ لَا تَجَاوِزَنَّ عَيْنَاكَ كَمَا يُقَالُ مَا عَدَوْتَ ذَلِكَ
 أَيُّ مَا جَاوَزْتَهُ . وَمِمَّنْ قِرَاءَةُ الْحَسَنِ - لَا تَعْدُ - بِالْإِشْدِيدِ - عَيْنِيكَ - (وَكَانَ
 أَمْرُهُ فَرُطًا) أَيُّ نَدْمًا هَذَا قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ وَقَوْلُ الْمُفَسِّرِينَ - سُرْفًا - وَأَصْلُهُ
 لِلْمَجْلَةِ وَالسَّبْقُ يُقَالُ فَرُطَ مَنَى قَوْلَ قَبِيحٍ أَيُّ سَبَقَ وَفَرَسَ فَرُطًا أَيُّ مَتَقَدَّمَ
 (وَالسُّرَادِقُ) الْحَجَرَةُ الَّتِي تَكُونُ حَوْلَ الْقُسْطَاطِ وَهُوَ دُخَانُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 وَهُوَ الظِّلُّ ذُو الثَّلَاثِ الشُّعَبِ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ
 (وَالْمُلْمُلُ) دَرَجِي الزَّيْتِ وَيُقَالُ مَا أَذِيبَ مِنَ النُّحَاسِ وَالرِّصَاصِ (وَسَاءَتْ
 مَرْتَقَقًا) أَيُّ جَلَسًا وَأَصْلُ الْارْتِقَاقِ الْإِتْكَاءُ عَلَى الْمِرْفَقِ (أَسَاوِرَ) جَمْعُ
 إِسْوَارٍ (وَالسُّنْدُسُ) رَفِيقُ الدِّيْبَاجِ (وَالْأُرَاثُكُ) السَّرَرُ فِي الْحِجَالِ وَاحِدُهَا
 أُرْبُكَةٌ (وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا) أَيُّ لَمْ تَنْقُصْ . وَ(حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ) أَيُّ
 حُرَامِي وَاحِدُهَا حُسْبَانَةٌ (وَالصَّعِيدُ) الْأَمْلَسُ الْمُسْتَوِي (وَالزَّلْزَلَةُ) الَّتِي
 تَزُولُ عَنْهَا الْأَقْدَامُ (وَيُصْبِحُ مَاوُهَا غَوْرًا) أَيُّ غَائِرًا جَعَلَ الْمَصْدَرُ صِفَةً كَمَا
 يُقَالُ رَجُلٌ نَوْمٌ وَرَجُلٌ صَوْمٌ وَرَجُلٌ فِطْرٌ وَيُقَالُ لِلنِّسَاءِ نَوْحٌ إِذَا نَحْنُ .
 (وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ) أَيُّ أَهْلَكَ (فَأَصْبَحَ يُلْقِبُ كَفَّيْهِ) وَهَذَا مِمَّا يُوَصَفُ

به الندام (خَاوِيَةً) خربة (وَالْعُرُوشُ) السقوف (هَذَا لَكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ) يريد يومئذ يتولون الله ويؤمنون به ويتبرؤون مما كانوا يعبدون (وَأَخْبِرْهُ عَقِبًا) أى عاقبة (وَالْهَشِيمُ) من النبت المتفتت وأصله من هشت الشيء إذا كسرتة ومنه سمي الرجل هاشما (تَذَرُوهُ الرِّيحُ) تنسفه (مُقْتَدِرًا) مفتعلًا من قدرت (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) يقال الصلوات الخمس ويقال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (وَأَخْبِرْهُ أَمَلًا) أى خير ما يؤملون (فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا) أى لم تخلف يقال غادرت كذا وأغدرته إذا خلفته ومنه سمي الغدير لأنه ماء يخففه السيول (فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ) أى خرج عن طاعته يقال فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا) أى مهلكا بينهم وبين آلهتهم في جهنم ومنه يقال أوبقته ذنوبه وقوله - أو يوبقن بما كسبوا - ويقال موعدا (فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِعُوهَا) أى علموا (وَلَمْ يَجِدُوهَا عَنْهَا مَصْرَفًا) معدلا (إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أى سنتنا في أخلاقهم (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا) وقُبُلًا أى مقابلة وعيانا. ومن قرأ قبلا بفتح القاف والباء أراد استئنافا (وَلَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا) أى ملجأ يقال وائل فلان إلى كذا وكذا إذا لجأ ويقال لا وألت نفسك أى لا نجت وفلان يوائل أى يسابق لينجو (حقبا) أى زمانا ودهرًا ويقال الحقب ثمانون سنة (فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ) فاتخذ الحوت طريقه (فِي الْبَحْرِ سَرَبًا) أى مذهبا ومسلكا (وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ) سبيلا (عَجَبًا). (قَصَصًا) أى يقتصان الأثر الذي جاء فيه (شَيْئًا لَمْرًا) عجاو (شَيْئًا

مُنْكَرًا) أَيْ مُنْكَرًا (وَلَا تُرْهِقْنِي) أَيْ لَا تَغْشِي (عُمْرًا) (يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ)
 أَيْ يَنْكَسِرُ وَيَسْقُطُ وَهَذَا مِنَ الْمَجَازِ وَنَذَكَرْ مِنْهُ شَيْئًا هَاهُنَا وَهُوَ مَا سَبَبَتْهُ
 الْآيَةُ . ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ فِي آخِرِ بَابِ الْمَجَازِ وَأَمَّا الطَّاعِنُونَ عَلَى الْقُرْآنِ بِالْمَجَازِ
 فَانْهَمُ زَعَمُوا أَنَّهُ كَذِبٌ لِأَنَّ الْجِدَارَ لَا يُرِيدُ وَالْقَرْيَةُ لَا تَقْصِمُ فِي قَوْلِهِ - وَكَمْ
 قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ قَالِ وَهَذَا مِنْ أَشْنَعِ جَهَالَاتِهِمْ وَأَدْلَاهَا عَلَى سُوءِ نَظَرِهِمْ وَقَلَّةِ
 أَفْهَامِهِمْ وَلَوْ كَانَ الْمَجَازُ كَذِبًا وَكُلُّ فِعْلٍ يَنْسَبُ إِلَى غَيْرِ الْحَيَوَانِ بَاطِلًا كَانَ
 أَكْثَرَ كَلَامِنَا فَاسِدًا لِأَنَّا نَقُولُ نَبَتُ الْبَقْلِ وَطَالَتِ الشَّجَرَةُ وَأَيَنْعَتِ الثَّمَرَةُ
 وَقَامَ الْجَبَلُ وَرَخِصَ السَّعْرُ وَنَقُولُ كَانَ هَذَا الْفِعْلُ مِنْكَ فِي وَقْتِ كَذَا وَالْفِعْلُ
 لَمْ يَكُنْ وَإِنَّمَا كُوِّنَ وَنَقُولُ كَانَ اللَّهُ وَكَانَ بِمَعْنَى حَدَثَ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ كُلِّ
 شَيْءٍ بِلا غَايَةٍ لَمْ يَحْدَثْ فَيَكُونُ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ وَاللَّهُ يَقُولُ - فَادْعُ زِمَ الْأَمْرِ -
 وَإِنَّمَا يَعُزُّ عَلَيْهِ . وَيَقُولُ - فَمَا رُبِحْتَ تِجَارَتَهُمْ - وَإِنَّمَا يَرْبِحُ فِيهَا . وَيَقُولُ - وَجَاؤَا
 عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ - وَإِنَّمَا كَذَبَ بِهِ قَالَ وَلَوْ قُلْنَا لِلْمُنْكَرِ لِقَوْلِهِ قَائِلًا فِي
 جِدَارٍ رَأَيْتَهُ عَلَى شَفَا مِنْ أَنْهِيَارٍ رَأَيْتَ جِدَارًا مَاذَا ؟ لَمْ يَجِدْ بَدًّا مِنْ أَنْ يَقُولَ
 بِهِمْ أَنْ يَنْقُضَ أَوْ يَكَادُ أَنْ يَنْقُضَ أَوْ يَقَارِبُ أَنْ يَنْقُضَ وَأَيًّا مَا قَالِ فَقَدْ
 جَعَلَهُ فَاعِلًا وَلَا أَحْسَبُهُ يَصِلُ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى فِي شَيْءٍ مِنْ لُغَاتِ الْعَجَمِ إِلَّا
 بِمِثْلِ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ قَالِ وَأَنْشَدَنِي السَّجِسْتَانِي عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ فِي مِثْلِ قَوْلِ اللَّهِ
 تَعَالَى يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ :

يُرِيدُ الرُّمُحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ وَرَغَبٌ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ
 وَأَنْشَدَ الْفَرَاءَ :

إِنْ دَهْرًا يَلْفٌ شَمَلِي بِسَلْمِي لَزِمَانٌ يَهْمٌ بِالْإِحْسَانِ^(١)
والعرب تقول بأرض بني فلان شجر قد صاح إذا طال للشمس للشجر
للتناظر بطوله ودل على نفسه جملة كأنه صائح لأن المصالح يدل على نفسه
بصوته ومنه قول العجاج :

* كَالْكَرْمِ إِذَا نَادَى مِنَ الْكَافُورِ *

ويقال هذا شجر واعد إذا نور كأنه لما نور وعد أن يثمر ونبات والاعد
إذا أقبل بماء ونضرة وقال سويد بن كراع :

عَمَّا غَيْرِ مَذْعُورِيهِنَ وَرَاقِهِ لَعَامٌ تَهَادَاهُ الدَّكَادُكُ وَالْعَدُ

والجواز والاستعارة من ماء واحد وسترى ما بقي من البابين مما أتى في كتاب
الله عز وجل إن شاء الله تعالى (وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلَائِكَةٌ أُمَامُهُمْ) (وَأَقْرَبَ
رُحْمًا) أي رحمة وعطفًا (فَاتَّبَعَ سَبَبًا) أي طريقًا (تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ)
ذات حمأة قال الشاعر يذكر ذا القرنين :

فَأَتَى مَغِيبَ الشَّمْسِ عِنْدَ مَا بَهَا فِي عَيْنِ ذِي خُلْبٍ وَثُلُطٍ حَرَمَدٍ^(٢)
والخُلب الطين ببعض اللغات والثُلُط الحمئة والحرمَد الأسود (بَيْنَ السَّدَّيْنِ)
أي بين الجبلين يقال للجبل سدٌّ (زُبُرَ الْحَدِيدِ) قطعه واحدًا زبرة والزبر
للدفع (وَالْقَطْرُ) النحاس (فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ) أي يعلوه يقال

(١) القاتل حسان بن ثابت . وفي شواهد الكشاف : إِنْ دَهْرًا يَلْفٌ شَمَلِي بِجَمَلِ

(٢) فِي اللِّسَانِ . قَالَ تَبَعَ أَوْ غَيْرِهِ

ظهر فلان السطح اذا علاه (جَعَلَهُ دَكًّا) أى الصقته بالأرض يقال ناقة
 دكاء اذا لم يكن لها سنام (لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا) النزل ما يقدم للضيف ولأهل
 العسكر (حِوَلًا) أى تحولا (يَرْجُو) أى يخاف قال الشاعر :
 اذ لَسَعْتَهُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا ^(١) أى لم يخف

(١) فى لسان العرب :

اذا لسعته النحل لم يرج لسعها * وخالفها فى بيت نوب عواسل
 قال : والدبر الزناير ، ومن قال النحل فقد أخطأ .



﴿بحمد الله تعالى قد تم طبع الجزء الأول من كتاب القرطين لابن مطرف الكنانى
 ويليهِ الجزء الثانى وأوله غريب سورة مريم ومشكها والله المستعان﴾

﴿ فهرس السور التي في الجزء الأول ﴾

| صحيفة | صحيفة |
|-----------------------|----------------|
| ٢٠١ يونس | ٣ فاتحة الكتاب |
| ٢٠٧ هود | ٥ البقرة |
| ٢١٦ يوسف | ٨٩ آل عمران |
| ٢٣٠ الرعد | ١٠٩ النساء |
| ٢٣٥ إبراهيم | ١٣٧ المائدة |
| ٢٣٨ الحجر | ١٥١ الانعام |
| ٢٤٢ النحل | ١٧٦ الاعراف |
| ٢٥١ سبخان (الاسراء) | ١٨٨ الانفال |
| ٢٦٣ الكهف | ١٩١ التوبة |

تم فهرس الجزء الأول

فهرس بعض المواضع

- ٤ من معاني الدين الملكة والسلطان ، وشواهد على ذلك
- ٦ اختلافهم في الحروف المقطعة أوائل السور إلى ص ٨
- ٨ كلام في استعارات للعرب كاطلاقهم السماء على المطر ووضع حرف مكان حرف لتقارب المخرج . والتقديم والتأخير في الكلام ، أى القلب المكافى نحو كان الزناء فريضة الرجم ، وفي أحرف الكلمة كجذب وجذب وحذف بعض الكلمات والحروف إلى ص ١١
- ٢٣-١٦ باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه . منه الجزاء عن الفعل بمثل لفظه (المشاكلة) ومنه الدعاء على جهة الذم كقولهم قاتله الله ما أحسن ما قال الخ . ومنه أن يأتى الكلام على لفظ الاستفهام وهو تعجب أو توبيخ . ومنه عام يراد به خاص . ومنه جمع يراد به واحد واثنان أو واحد يراد به جمع . ومنه وصف الجمع بصفة الواحد وعكسه . ومنه جعل فعل أحد الشيئين لهما وجعل الفعل لأحد الشيئين . ومنه مخاطبة الشاهد بخطاب الغائب الخ . ومنه مخاطبة الواحد فافوقه بخطاب الاثنين ومخاطبة الواحد بلفظ الجمع ، وأكثر ما يخاطب به الملوك — ومنه أن يتصل الكلام بما قبله حتى يكون كأنه قول واحد — ومنه مجىء الماضى بمعنى المستقبل . ومنه مجىء المفعول به بلفظ الفاعل — ومنه مجىء فعيل بمعنى مفعول وفاعل ، ومجىء الفاعل على لفظ المفعول وهو قليل — لا يقال كاد أن

يفعل بأن وقد جاء في الشعر ولم يأت منها إلا الماضي والمضارع ،
ومعناها هم ولم يفعل ، وقد تأتى بمعنى فعل .

٢٧-٣٥ باب المقلوب منه وصف الشيء بضده تطيراً أو تفاؤلاً وفيه
التهكم والاضداد ونحوها . ومنه تقديم ما يوضحه التأخير وعكسه ،
وفيه وضع حركات الاعراب في غير موضعها و شيء من القلب
المكانى . ومنه ما قلب على الغلط ، وفيه تغيير بعض الاعلام
لضرورة الشعر كالتعبير عن الشخص باسم أبيه أو جده الخ .

٤٩ باب الحذف والاختصار . منه حذف المضاف وإقامة المضاف اليه
مكانه . ومنه أن يوقع الفعل للاثنين الخ كقوله : متقلداً سيفاً
ورمحاً . ومنه حذف الجواب . ومنه حذف الكلمة والكاملتين .
ومنه القسم بلا جواب ، ومنه الاضمار لغير مذكور كقوله
تعالى : « حتى توارت بالحجاب » . ومنه حذف الصفات (أى
حروف الجر) وهو (الحذف والايصال) ومنه حذف بعض
الكلمات .

٧٩ باب التعريض أى الكناية عن الشيء إلى ص ٨٢

٩٠ القرآن الكريم نزل بألفاظ العرب ومعانيها ومذاهبها فى الإيجاز
والإحالة والإشارة الخ وبعده أمثال وأبيات للعرب لم يفهمها بعض

العلماء وتوقفوا فى تفسيرها إلى ص ٩٧

١٣٣ دخول بعض الصفات على بعض (أى حروف الجر) ونيابة بعضها

عن بعض

١٥٧ باب تكرير الأنباء والقصص في كتاب الله تعالى والغرض منه
والحكمة فيه

١٥٩ تكرير الكلام من جنس واحد وبعضه يحذى من بعض الخ

١٦٢ تكرار المعنى بلفظين مختلفين الخ

» الزيادة للتوكيد الخ

١٦٥ معنى قوله تعالى : فلما جن عليه الليل ومحااجة إبراهيم لقومه وإثباته
لهم بطريق المشاهدات أن الله واحد قديم لا يتغير وأن معبوداتهم
ليست آلهة لأنها تتغير

١٨٤ أنواع الكناية ومواضعها

٢٠٠ نهاية غريب ومشكل سورة براءة وذكر سبب حذف بسم الله

الرحمن الرحيم من أولها وبيان أنها آخر السبع الطوال

٢٠٤ ذكر شيء من التعريض الواقع في كتاب الله تعالى

٢١٣ الألفاظ التي استعملتها العرب في معنى الابد

٢١٨ معنى قوله تعالى وأعتدت لهن متكأً. وبيان أقوال العرب في معنى متكأً

١١٩ وجوه القراءات من الاختلاف وقول الرسول ﷺ أنزل القرآن

على سبعة أحرف

٢٢٤ بعض ماورد في القرآن من التقديم والتأخير



﴿ فهرس الأعلام الواردة في الجزء الأول من القرطين ﴾
﴿ بمناسبة الاستشهاد بأشعارهم ﴾

| | |
|------------------|---|
| ابن أحر | ١٥٥ ، ١١٢ |
| ابن الدمينة | ١٥٤ |
| ابن أذينة | ١٩٣ |
| ابن الرقاع | ٤٨ ، ٤٣ |
| ابن مضر | ١٤٦ |
| ابن مفرغ الحميري | ١١١ ، ٩٦ ، ٢٩ |
| ابن مقبل | ٢١٢ |
| ابن ميارة | ٣٤ |
| أبو دواد | ١٠ |
| أبو ذؤيب الهذلي | ١٩ ، ٣٠ ، ٤٩ ، ٧٢ ، ٧٨ ، ١١٣ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٣٨ ، |
| | ١٨١ ، ٢٣٥ ، ٢٥٤ ، ٢٥٩ |
| أبو زيد | ١٥٥ ، ١٠٣ |
| أبو عبدة | ١٦٥ ، ٩٠ ، ٦٨ ، ٢٣ |
| أبو النجم | ٢٣٩ ، ١٣٤ ، ٣٤ |
| الأخطل | ٣١ |
| الأصمعي | ٣٤ |
| الأخفش | ١٤٢ |
| الأعشى | ١٣ ، ٢٤ ، ٤٥ ، ٧٧ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ١١٠ ، ١٢٢ ، |
| | ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٥٥ ، ١٩٤ ، ٢٢٥ ، ٢٤٠ ، ٢٥١ |

| | |
|--|----------------------|
| ٢٠٨ | أسماء بن الضريبة |
| ١٥٥ | أفنون التغلبي |
| ٢٥٧ ، ١٣٦ ، ١٣٥ ، ١٠٢ ، ٩٤ ، ١٦ | أمرؤ القيس |
| ١٣٥ ، ٩٣ ، ١٥ | أمية بن أبي الصلت |
| ٢١٨ | جميل |
| ٥٧ | حاتم |
| ١٢٧ ، ٩٤ | الحارث بن حلزة |
| ١٩٢ ، ٢٠ | حسان بن ثابت |
| ١٧٤ ، ١٣٧ ، ١٢٠ ، ٣١ | الخطيئة |
| ١٩٤ ، ١٣٥ ، ٥٧ | حميد بن ثور |
| ٣٢ | خداش بن زهير |
| ١١٠ | الخنساء |
| ١٢٢ ، ٢٨ | دريد |
| ١٥٣ ، ١٢٨ ، ١٢٥ ، ٩٥ ، ٩٣ ، ٣٤ ، ٣١ ، ٢٤ ، ٨ | ذو الرمة |
| ٢٦٣ ، ٢٦١ ، ٢٣١ | |
| ١٥٥ ، ٣٢ ، ١٦٢ | الراعي |
| ٢٤١ ، ٩٥ ، ٨٢ ، ٤٢ ، ٣٢ ، ٨ | رؤبة |
| ١١١ ، ١٠٢ ، ٦٣ ، ٣٩ ، ١٩ ، ٤ | زهير |
| ٧٤ | زيد بن عمرو بن نفيل |
| ٢٧٠ | سويد بن كراع |
| ٢٥٠ ، ٢٣٩ ، ١٦٣ ، ١٥٥ ، ٤٨ ، ٣١ | ال شماخ |
| ١٤٩ ، ١١٢ | صخر النفي أبو المسلم |

| | |
|---------------------------------|---------------------------|
| ٣٣ | الصلتان |
| ٥٦ | ضابي |
| ١٥٣ ، ٥٧ | طرفة بن العبد |
| ١٤٢ | الطرماح |
| ١٢٣ | طفيل الغنوى |
| ١٤٣ | العباس بن عبد المطلب |
| ١٠٦ | عبدالله بن معاوية بن جعفر |
| ٢٧٠ ، ٢١٥ ، ٥٨ ، ١٠ | العجاج |
| ١٢٥ | عدى بن زيد |
| ١١٢ | علقمة بن عبدة |
| ١٣١ ، ٢٣ | عمرو بن معدى كرب |
| ١١٣ ، ١١١ ، ٨٠ ، ٥٤ | عنتره العبسى |
| ١٦٠ | عوف بن الخرع |
| ١٥٤ | عيسى بن عمر البدوى |
| ٢٠٧ | غيلان بن حريث |
| ٢٦٩ ، ٥٧ ، ٥٠ ، ٨ ، ٦ | الفراء |
| ١٥٤ ، ٩ | الفرزدق |
| ١٥٤ | القس |
| ٢٤٠ ، ٤٩ | كثير |
| ٢٠٥ ، ٢٠١ ، ٧٧ | الكيت |
| ٢٥٧ ، ٢٤٤ ، ١٧٠ ، ١٥٥ ، ٥٧ ، ٣٣ | ليد |
| ١٢٤ | ليلى الاخيلية |

| | |
|--------------------------------------|-----------------|
| ٢٠٠، ٥٧، ٤٠ | المثقب العبدى |
| ١٥٤ | المرار |
| ١٢٤، ٨٩، ٦٨ | النابعة الجمدى |
| ٢١٠، ١٩٨، ١٥٦، ١٤٣، ١٤٢، ١٢١، ٣٢، ٢٦ | النابعة الذىانى |
| ٦٨ | النمر بن ثولب |
| ٢٣ | وعلة الجرمى |

استدراك

جاء فى نهاية السطر الثانى عشر من ص ٢٢٤ هذه العبارة : فان قال قائل : فهل يجوز لنا أن نقرأ به وليس ذلك لنا فى ماخالفه الخ هذه العبارة نقلناها طبق الأصل وليس فيها جواب ظاهر ولكنه يفهم من فحوى الكلام ، أو أن الواو فى قوله : وليس لنا ، أصلها الفاء فتكون واقعة فى جواب الشرط .

وفى س ص خطأ وصوابه
 ٤ [٢٢٥ فاستعظم فاستعصم

وهذا فى الورق الأبيض فقط